

اليهود وإسرائيل (٢)



# العبرانيون وبنو إسرائيل في العصور القديمة

بين الرواية التوراتية والاكتشافات الأثرية

ترجمة وتقديم

د. رشاد الشامي



المكتب المصري لتوزيع المطبوعات

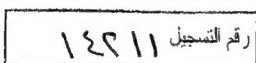
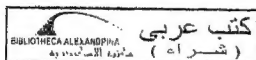
E. D. P.



# العبرانيون وبنو إسرائيل في العصور القديمة بين الرواية التوراتية والاكتشافات الأثرية

أبراهام مالمات  
حسيم تدمور

ترجمة ونقد  
دكتور/ رشاد عبد الله الشامي



الطبعة الأولى

القاهرة ٢٠٠١



الكتاب: العبرانيون وبنو إسرائيل في العصور القديمة  
بين الرواية التوراتية والاكتشافات الأثرية  
أبراهام مالمات  
حسيم تدمور

ترجمة وتقييم: دكتور/ رشاد الشامي

رقم الإيداع: ٢٠٠١/٢٠٨٦

الترقيم الدولي: ISBN  
977-5841-51-8

تاريخ النشر: ٢٠٠١

الناشر: المكتب المصري لتوزيع المطبوعات  
حقوق الطبع والترجمة والاقتباس محفوظة للمكتب المصري لتوزيع المطبوعات

الإدارة: ٥ ش مصطفي طومر — النيل — القاهرة  
تليفاكس: ٣٦٥٥٤٨٧

# الجزء الأول

## بدايات تاريخ بني إسرائيل

تأليف  
أبراهام مامات

ترجمة وتعليق  
دكتور رشاد عبد الله الشامي

★ في كتاب «تاريخ شعب إسرائيل، (تولدوت عم إسرائيل) - الجزء الأول  
«تاريخ إسرائيل في العصور القديمة، (تولدوت إسرائيل بيمى قديم) - دار  
نشر «دفير، تل أبيب - ١٩٦٩.

## وثيقة إسرائيلية دافعة بعدم صحة الرواية التوراتية

نقدم فى الصفحات التالية شهادة ووثيقة إسرائيلية دافعة تعترف بعدم صحة الرواية التوراتية حول نشأة وتكون بنى إسرائيل فى العصور القديمة، وكل ما هو متعلق بالإقامة فى مصر والته فى الصحراء وغزو أرض كنعان بالقوة المسلحة وقيام مملكة إسرائيلية موحدة فى فلسطين بين الحضارات الكبرى فى المنطقة..

إن هذه الشهادة تثبت كل زيف الادعاءات الصهيونية حول الحق الدينى والتاريخى فى فلسطين وحول مملكة داود والقدس وغيرها!!!

صاحب هذه الوثيقة هو عالم الآثار الاسرائيلى زئيف هرتسوج، وقد نشر قبلته هذه فى صحيفة هآرتس العبرية الاسرائيلية بتاريخ ١٩٩٩/١٠/٢٩ :

البروفيسور زئيف هرتسوج، هو مدرس فى قسم آثار وحضارة الشرق القديم فى جامعة تل أبيب، وكان قد شارك فى حفريات حصور ومجيدو مع ريجال يادين وفى حفريات تل عار: وتل بئر السبع مع يوحنا أهارونى، كما أجرى حفريات فى تل ميخال وتل جديما، وأخيرا بدأ بالحفر فى تل يافا، وقد نشر هرتسوج كتاباً عديدة حول آثار المدينة فى «أرض إسرائيل» وجاراتها وحول حفريات تل السبع وحفريات تل ميخال، ونشر كتاباً إجمالياً حول علم آثار المدينة.

صحيفة «هآرتس» ٢٩ أكتوبر ١٩٩٩

## الفترة التوراتية لم تحدث على الإطلاق ولا توجد أدلة تؤكد صحة الروايات التوراتية

من المعتقد أن سكان العالم كله، وليس مواطنو اسرائيل وأبناء الشعب اليهودي وحدهم، سيذهلون لسماع الحقائق التي باتت معروفة لعلماء الآثار الذين يتولون الحفريات في أرض اسرائيل منذ فترة من الزمن. ففي العشرين سنة الأخيرة حدث انقلاب حقيقى فى نظرة علماء الآثار الاسرائيليين إلى التوراة باعتبارها مصدرا تاريخيا. إن أغلبية المنشغلين فى النقاشات العلمية فى مجال توراة وآثار وتاريخ شعب إسرائيل الذين كانوا حتى الآن يبحثون فى الأرض عن البراهين والدلائل للحكايات الواردة فى العهد القديم، يتفقون الآن على أن مراحل تكون شعب اسرائيل كانت مغايرة تماما لما جاء وصفه فى التوراة.

إنه من الصعوبة بمكان قبول ذلك، ولكن من الواضح للعلماء والباحثين اليوم، إن شعب اسرائيل لم يقيم فى مصر ولم يته فى الصحراء ولم يحتل البلاد من خلال حملة عسكرية ولم يستوطنها من خلال أسباطة الإثنا عشر، والأصعب من ذلك أيضا هو هضم الحقيقة التى تتضح رويدا رويدا، بأن مملكة داود وسليمان الموحدة التى وصفتها التوراة، على أنها دولة عظمى اقليمية، كانت فى أحسن الأحوال مملكة قبلية صغيرة، إضافة إلى ذلك من المتوقع عدم ارتياح ذلك الذى سيضطّر الى العيش مع المعلومة القائلة أن يهوه إله اسرائيل كان متزوجا، وأن الدين الاسرائيلى القديم تبنى التوحيد فقط فى أواخر عهد المملكة وليس على جبل سيناء.

وكابن للشعب اليهودي وكلميذ للمدرسة التوراتية أدرك عظم الاحباط الناجم عن الفجوة بين التوقعات للبرهنة على العهد القديم كمصدر تاريخى وبين

الحقائق التي تتكشف على الأرض، إنني أعيش هذا الوعي «على لحمي» وأفحص وانتقد التحليلات والاستنتاجات السابقة قبل كل شيء، إلى جانب انتقادي للتأويلات الحديثة لأعمال زملائي.

وأنا أنوي أن أعرض عليكم باختصار تاريخ علم الآثار القصير في فلسطين وألقى الضوء على مراحل الأزمة والثورة التي حدثت في العقد الأخير، وأخيرا سأحاول أن أستوضح سبب عدم وصول الحقائق الآخذة في الانضاح إلى وعي وإدراك الجمهور العريض.

### علم الآثار يتطوع:

لقد تطور علم الآثار الإسرائيلي كعلم في مرحلة متأخرة نسبياً في أواخر القرن التاسع عشر، ومطلع القرن العشرين، وكانت الحضارات الامبريالية المصرية واليونانية وما بين النهرين والرومانية يبحثون عن دلائل من الماضي، في أغلب الأحيان، بتكليف من المتاحف الكبيرة في لندن وباريس وبرلين، وقد قفزت هذه المرحلة في الواقع عن فلسطين الصغيرة التي كانت متنوعة ومقطعة جغرافياً، ولم تكن في البلاد ظروف لتطور مملكة واسعة كما لم يكن بالإمكان أصلاً أن تنهض بها حركات استعمارية ناهضة مثل المقدسات المصرية أو قصور حضارة ما بين النهرين، وكانت الدفعة الأساسية للأبحاث الأثرية في فلسطين دينية ومصدرها هو العلاقة بين البلاد والكتب المقدسة.

إن المدرسة النقدية لتاريخ التوراة التي ازدهرت في ألمانيا بدءاً من النصف الثاني للقرن التاسع عشر زعمت تاريخ روايات التوراة وادعت أن التاريخ الجغرافي التوراتي صيغ «واختلف» بدرجة كبيرة في عهد شتات بابل، والباحثون في التوراة، وخصوصاً الألمان، إدعوا أن تاريخ شعب إسرائيل كتسلسل أحداث بدءاً من عهد إبراهيم وأسحق ويعقوب ومروراً بالنزوح إلى مصر والاستعباد هناك ومن ثم الخروج -



من مصر وانتهاء باحتلال أرض كنعان وتوطن اسباط اسرائيل فيها، ليست إلا استرجاعا لاحقا للماضى لأغراض لاهوتية دينية.

وعلم الآثار وحده هو الذى استطاع أن يدحض هذه النظرية، وقد انطلق فى طريقه. وأول المنقبين عن الآثار فى أريحا و نابلس كانوا باحثين توراتيين بحثوا فى مطلع القرن عن بقايا المدن التوراتية، ومرت الأبحاث الأثرية بنهضة كبيرة مع وصول وليام فوكسويل أولبرايت أحد باحثى «أرض اسرائيل» والشرق القديم، وأولبرايت أمريكى، وهو ابن لاسقف صقلى بدأ بالعمل فى فلسطين فى مطلع العشرينيات وقررت منهجيته المعلنة أن علم الآثار هو الوسيلة العلمية الأنساسة لتحويل الإدعاءات النقدية ضد تاريخ روايات التوراة وخصوصا مدرسة فلهاوزن.

وقد اعتقد أولبرايت أن التوراة هى وثيقة تاريخية مرت بالفعل بمراحل تحرير وتأليف، إلا أنها فى الأساس تعكس الواقع القديم، وكان على قناعة أنه إذا اكتشفت البقايا القديمة فى «أرض اسرائيل» فستوفر الأدلة القاطعية لصدق تاريخ الأحداث التى تتعلق بشعب اسرائيل فى البلاد. وقد أدى علم الآثار التوراتى الذى تطور بتأثير أولبرايت وتلاميذه، إلى إجراء حفريات واسعة النطاق فى المواقع التوراتية الهامة: مجيدو، لخيش، جازر، نابلس، أريحا والقدس، هعى، جبعون، بيت شان، بيت شيمس، حاصور، تعناخ وغيرها.

### يادين يتجول فى أقطار التوراة:

فى الخمسينيات والستينيات والسبعينيات ازدهر علم الآثار كمدرسة توراتية بدون تردد وبدون تداول فى المسائل النظرية، وكانت الطريق معبدة وواضحة، وأهم كل اكتشاف يتم التوصل إليه فى تركيب وبناء الصورة العامة، وربطت الكتب الأساسية فى علم الآثار، دائما بالتوراة أو بـ «الأرض المقدسة».

وقد كتب يجلال يادين «نظرية الحرب فى بلاد التوراة» وكتب يوحنا اهارونى «أطلس كارنا لعهد التوراة» وغيرهما. وأدى علم اثار «أرض اسرائيل» الهدف المرجو منه: بناء صورة منسجمة للماضى تقوم على التوافق والانسجام بين المصادر الأدبية والمكتشفات الأثرية على الأرض، وتخصص الباحثون فى جوانب مختارة من المكتشفات مثل الأدوات الفخارية، الأسلحة، الوثائق المدونة، الفن المعمارى، التحف الفنية وغيرها وعرضوا تتاليا مذهلا فى مصداقيته وتفصيله وأدعى هؤلاء لفترات متتابة أنهم يجيدون التمييز بين الأدوات الفخارية من القرن الحادى عشر مقابل تلك التى صنعت فى القرن العاشر قبل الميلاد أكثر بكثير مما يمكننا نحن أن نقارن بين القرن العاشر والقرن الحادى عشر الميلاديين.

وقد أفصح التناظر بين علم الآثار والتاريخ المصرى، مثل ذكر رحلة النزوح الى أرض كنعان فى التوراة والمكتشفات المصرية البارزة، الطريق أمام تدعيم التوثيق الاسرائيلى، وباختصار أخذت لوحة البازلت تستكمل وفقا لهذه التوجهات. وقد كشف علماء الآثار الذين تبنا بحماس المهجبة التوراتية «فترة التوراة» التى تلقت مغزى واسعا من الماضى لمجالاتها التاريخية. وفى كتب التوطئة وضعت الفصول التى تتعلق بالتاريخ الاسرائيلى فى العهود السابقة لعهد التوراة بمئات آلاف السنين.

وهكذا قمنا بدراسة، ووصفنا وعلمنا فترة الآباء والأجداد وتركيبية المدن الكنعانية الهائلة وهدمها على يد بنى اسرائيل إبان حملة احتلال الباد وحدود مستوطنات أسباط اسرائيل والمواقع الاستيطانية التى تميزت ب «البؤر الاستيطانية» و«أبواب سليمان» فى حصور ومجيدو وجازر و«أسطيلات سليمان» ، وهناك أيضا من أوغلوا ووجدوا جبل سيناء فى جبل كركوم فى النقب أو مذبح يشوع فى جبل عيبال.

لوحة البازلت تصبح غامضة:

رويدا رويدا بدأت تتبلور القيوب فى الصورة وبشكل متناقض نشأ وضع بدأت

فيه المكتشفات الكثيرة تزعم المصادقية التاريخية للوصف التوراتى بدلا من تعزيزها.

وبدأت مرحلة الأزمة وهى مرحلة لا تنتج فيها النظريات فى حل عدد كبير ومتزايد من الأمور المجهولة وتأخذ فى إيراد تأويلات غير ملائمة تماما، وبذلك يلف الغموض لوحة البازلت التى تبنيتها المكتشفات الأثرية ليتضح أنها غير قابلة للاستكمال.

وسأورد لاحقا عدة أمثلة عن انهيار اللوحة المنسجمة التى بنيت سابقا.

#### عهد الأجداد:

وجد الباحثون صعوبة فى الاتفاق بينهم على الفترة الأثرية التى تتوافق مع عهد الأجداد، متى عاش ابراهيم واسحق ويعقوب؟ متى تم شراء مقبرة المكفيل واستخدمت كقبر للأباء والأمهات؟ بناء على التسلسل التوراتى أقام سليمان الهيكل المقدس بعد ٤٨٠ سنة من الخروج من مصر (الملوك أو ١) ولكن يجب أن تضاف لذلك ٤٣٠ سنة أخرى من المكوث فى مصر وكذلك فترة التواصل العمرية الطويلة للأجداد لتصل الى تاريخ القرن الحادى والعشرين قبل الميلاد الذى هو تاريخ هجرة ابراهيم الى أرض كنعان.

ولم تظهر فى الحفريات الأثرية أية دلائل قادرة على تأكيد هذا التسلسل، وادعى أولبرايت فى مطلع الستينيات أن هناك توازيا بين فترة ترحال ابراهيم وبين العهد البرونزى (القرن ٢.٢ - قبل الميلاد)، ولكن بنيامين مازار رائد الفرع الاسرائيلى لعلم الآثار التوراتى اقترح تشخيص الخلفية التاريخية لعهد الأجداد بألف سنة بعد ذلك أى فى القرن الحادى عشر قبل الميلاد، أى إبان فترة الاستيطان.

وقد نفى الآخرون تاريخ الروايات واعتبروها أسطورة حول الأجداد نسجت فى عهد مملكة يهوذا، والمهم من كل هذا، أن الاجماع السابق بدأ يتزعزع.

## الخروج من مصر، التيه في الصحراء وجبل سيناء:

لانتطرق الوثائق المصرية المعروفة لنا، بالمرّة إلى مكوث شعب اسرائيل في مصر أو لخروجهم منها، وقد تطرقوا في وثائق ومستندات كثيرة إلى عادات وتقاليدهم الرعاة - الرحل (الذين يسمون شاشو) في الدخول إلى مصر إبان القحط والجوع والاستيطان في أطراف الدلتا، ولكن لم يكن ذلك بالحدث الوحيد: فمثل هذه الأحداث ظهرت في أحيان متقاربة خلال آلاف السنين، ولم تكن ظاهرة شاذة (البروفيسور ابراهام ملمات وهو من آخر المؤيدين لتاريخ الوصف التوراتي وسع صيغة التوراة «أرسل شعبي» إلى «أترك شعبي يذهب ويذهب ويذهب»).

وقد حاولت أجيال من الباحثين وصف موقع جبل سيناء ومحطات وقوف اسباط اسرائيل في الصحراء، رغم الأبحاث التي تم تبنيها، إلا أنه لم يتم اكتشاف أثر واحد يمكنه أن يتلاءم مع الصورة التوراتية. وتحرك قوة التقاليد الي اليوم الباحثين «لاكتشاف» جبل سيناء في شمالي الحجاز أو - كما ذكرت سابقا - في جبل كركوم في النقب، هذه الأحداث المركزية في التاريخ الاسرائيلي لا تحظى بالدعم والتأكيد من الوثائق الخارجية للتوراة أو من خلال مكتشفات أثرية، وتجمع أغلبية المؤرخين اليوم على أن المكوث في مصر والخروج منها كانا في أقصى الأحوال مجرد تصرف لبعض العائلات وتم توسيع حكاية هذه العائلات وتأميمها «من أجل خدمة الأيديولوجيا اللاهوتية الدينية لتشمل الشعب كله».

## احتلال البلاد:

تعتبر حكاية احتلال البلاد من ايدي الكنعانيين إحدى الدعائم الأساسية لشعب اسرائيل في التاريخ الجغرافي التوراتي، وهنا ظهرت المصاعب الأخطر والأشدّ تحديدا في محاولات اكتشاف دلائل أثرية للرواية التوراتية حول احتلال البلاد على يد بني اسرائيل.

وقد خيبت الحفريات المتكررة التي أجرتها البعثات المختلفة فى أريحا وعىّ المدينتين اللتين وصف احتلالهما بشكل مفصل جدا فى سفر يشوع، الآمال بشكل شديد، واتضح رغم جهود التنقيب، أنه فى أواخر القرن الثالث عشر وفى آخر العهد البرونزى المتأخر، وفى فترة متفق عليها كفترة الاحتلال، لم تكن فى هذين الموقعين أية مدن ولم تكن بالطبع أسوار يمكن إسقاطها.

وقد اقترح الباحثون الثوريون منذ عشرين سنة اعتبار حكاية الاحتلال هذه أسطورة، حيث اتضح أن المواقع الاستيطانية قد دمرت أو هجرت فى فترات زمنية مختلفة وتعزز الاستنتاج بأنه لا يوجد أساس يقوم على الحقائق لحكاية التوراة حول احتلال «أرض إسرائيل» على يد أسباط إسرائيل فى إطار حملة عسكرية بقيادة يشوع.

#### المدن الكنعانية:

ضخمت التوراة من قوة وحصانة المدن الكنعانية التى تم احتلالها ولكن الآثار كشفت النقاب عن مواقع غير محصنة حيث وجدت فى أحيان كثيرة مباني قصر الحاكم فقط وليس مدنا حقيقية، وقد إنهارت الحضارة المدنية فى أرض كنعان فى العهد البرونزى المتأخر فى عملية استمرت مئات السنين، ولم يكن ذلك بفعل الاحتلال العسكرى.

وأضافة الى ذلك فإن الروايات التوراتية لا تعترف بالواقع الجيوسياسى فى أرض كنعان التى كانت خاضعة لحكم مصر حتى أواسط القرن ١٢ قبل الميلاد، وأشرف المصريون على حكمهم هذا للبلاد من خلال مراكز إدارية اقيمت فى غزة وبافا وبيسان، وظهرت المكتشفات المصرية أيضا فى مواقع كثيرة على جانبي النهر، ولم يذكر هذا التواجد المصرى البارز فى روايات التوراة، ومن الواضح أنها لم تكن معروفة لمؤلف الروايات التوراتية ومحرريها.

إذا من نكون نحن؟

إن المكتشف الأثرى يناقض بوضوح الصورة التوراتية: مدن كتعان لم تكن ضخمة ولم تكن محصنة ولم تكن رؤوسها فى السماء (كما ورد فى التوراة): بطولها لمحتلين والاقليّة فى مواجهة الأكثريّة (اليهود ويشوع ضد الكنعانيين) وتخليص الإله الذى قاتل الى جانب شعبه، ما هى الا بدعة لاهوتية وليس لها أساس من الحقيقة.

أصل الاسرائيليين:

أثار دمج الاستنتاجات النابعة من التأويلات السابقة التى تتعلق بمراحل تبلور شعب اسرائيل، النقاش حول المسألة الأساسية وهى هوية شعب إسرائيل، إن لم يكن هناك دلائل حول الخروج من مصر وحول الرحلة فى الصحراء، وإن كانت حكاية احتلال المدن الكنعانية عسكريا مدحوضة من قبل علماء الآثار، فمن يكون بنو اسرائيل هؤلاء؟

إن الاكتشافات الأثرية أكدت حقيقة هامة وهى أنه فى مطلع العصر الحديدي فى المرحلة التى اعتبرت بأنها «فترة الاستيطان» توطدت فى منطقة الجبل المركزى لأرض كتعان معات التجمعات الاستيطانية الصغيرة التى عاش فيها المزارعون والرعاة، فإن لم يأت هؤلاء من مصر فمن أين جاءوا؟ يبدو لى أنه لا يوجد اليوم مؤيدين للنموذج التوراتى «للاحتلال العسكرى» (آخرهم كان ييجال يامين). ومازال بعض الباحثين يعتقد أن الاسرائيليين كانوا بدوا رحل جاءوا من عبر نهر الأردن وتوطنوا فى مستوطنات هادئة، فى مناطق جبل «أرض اسرائيل» (هذا النموذج الذى طوره الباحثون الألمان البرخت الت ومارتين نوت وتيناه بنيامين مازار وبوحنان اهارونى).

وقد طور الباحثون الأمريكيون: جورج مندهول ونورمان جوتفيلد «النشئية الاجتماعية» القائلة، أن المستوطنين الجدد هم كنعانيون من سكان القرى في منطقة الساحل الذين ملوا من حكم الطواغيت من ملوكهم، وتمرد الفلاحون وتركوا المالك في المدن في الأغوار واستوطنوا منطقة الجبل التي لم تكن مستوطنة قبل ذلك. واقترح اسراييل فنكلشتاين النظر للمستوطنين على انهم الرعاة الطبيعيون الذين تجولوا في منطقة الجبل في كل العهد البرونزي المتأخر (تم اكتشاف مقابر لهم بدون تجمعات سكنية)، وبناء على هذا الوصف كان لهؤلاء الرعاة خلال العهد البرونزي المتأخر اقتصاد تبادلي للحوم مقابل الأسماك مع سكان الأغوار، ومع انهيار النظام الحضري والزراعي في الأغوار اضطر الرجل للاصطياد بأنفسهم ومن هنا أصبح لديهم دافع للتوطن والاستقرار.

#### المملكة الموحدة ومكانة القدس:

تسببت الآثار في حدوث إنعطافه أيضا في النظر للواقع في الفترة المسماة «عهد المملكة الموحدة» لدواد وسليمان، ووصفت هذه الفترة في التوراة باعتبارها قمة الاستقلال السياسي والعسكري والاقتصادي لبني اسرائيل في العهود السابقة. وبعد احتلال داود امتدت امبراطورية داود وسليمان لمساحات كبيرة، من نهر الفرات حتى غزة، ولكن الاكتشافات الأثرية في مواقع كثيرة أظهرت أن حركات البناء التي تحدثت عنها التوراة في هذه الفترة كانت شحيحة وقليلة، والمدن الثلاث حصن ومجيدو وجازر المذكورة في سياق الحركات العمرانية لسليمان حُفرت بشكل واسع في الطبقات الملاحمة، وكانت حصن محصنة فقط في النصف العلوي من المدينة، وكانت في جازر على ما يبدو قلعة محاطة بجدار حديد.

#### القدس الصغيرة:

وتعتقد الصورة أكثر على ضوء الاكتشافات الأثرية في القدس عاصمة

المملكة الموحدة، حيث حفرت أجزاء واسعة من المدينة خلال ١٥٠ سنة الأخيرة، وخلال ذلك اكتشف بقايا مثيرة من العهد البرونزي الأوسط والعهد الحديدي «ب» (أيام مملكة يهودا). ولم تكتشف من عهد المملكة الموحدة (حتى حسب التوثيق الذى يحظى بالاجماع) آثار لمبانى بناء ولم تكتشف فقط إلا مجموعة من الأواني الفخارية.

وعلى ضوء هذه الآثار المحفوظة من المهود السابقة واللاحقة أصبح واضحاً أن القدس فى عهد داود وسليمان كانت مدينة صغيرة، وربما كانت بها قلعة ملكية صغيرة، إلا أنها لم تكن بأى شكل عاصمة الامبراطورية الموصوفة فى أسفار التوراة، حيث عرف مؤلفو الوصف التوراتى القدس فى القرن الثامن قبل الميلاد بأسوارها وآثارها الغنية التى حفرت فى أجزاء المدينة المختلفة وعكست الصورة المتأخرة لعهد المملكة الموحدة. وقد حظيت القدس بمكانتها المركزية بعد دمار السامرة خصمها الشمالى فى عام ٧٢٢ قبل الميلاد.

وإذا إندمجت المكتشفات الأثرية بشكل جيد فى استنتاجات الباحثين التوراتيين الانتقاديين، فإن داود وسليمان كانا حكام ممالك قبلية تضم مناطق صغيرة: الأول فى الخليل والثانى فى القدس وفى المقابل بدأت تنتظم مملكة منفصلة فى جبل السامرة تجدد تعبيرها فى الروايات حول مملكة شاول.

وكانتا مملكتى اسرائيل ويهودا من البداية مملكتين منفصلتين مستقلتين، وفى أحيان كثيرة كانتا متخاصمتين. ومن هنا كانت المملكة الوحدة الكبرى إختراعاً تاريخياً جغرافياً مبتدعاً دمر فى أواخر عهد مملكة يهودا، وربما كان البرهان الحاسم على ذلك، هو حقيقة أننا لانعرف اسم هذه المملكة. وإلى جانب الاختبارات التاريخية السياسية تثار أيضاً شكوك حول مصداقية المعطيات حول العقيدة والعبادة، وما ذكرته سابقاً حول يهوه الاله المتزوج (يهوه وزوجته أنسيرة).



## تهديد حقتنا:

استكمل علم آثار «أرض إسرائيل» في آخر القرن العشرين عملية الانتقال للاستقلالية العلمية، وهو مستعد للاصطدام مع اكتشافات البحث التوراتي والتاريخ القديم كأساس متساوي القيمة، ولكن في المقابل تحدث ظاهرة مثيرة هي تجاهل الأمر من قبل المجتمع الاسرائيلي، حيث أن الكثير من الأمور التي ذكرتها معروفة منذ عشرات السنين وتكثر الأدبيات من مناقشتها ويتبنى أغلبية الباحثين جوهرها، إن لم يكن كلها.

ورغم ذلك لم تتغلغل هذه الأمور الثورية الانقلابية في الوعي الاسرائيلي، لأن التاريخ الجغرافي التوراتي هو أحد أحجار الزاوية الأساسية في بناء الهوية القومية للمجتمع الاسرائيلي اليهودي، وتبنى العلمانيون في إسرائيل الذين رفضوا الأسس التوراتية لليهودية القائمة على التلمود، مضمنون العهد القديم.

والخلاصة هي، أن المجتمع الاسرائيلي ناضج جزئياً للاعتراف بالظلم الذي لحق بسكان البلاد العرب ومستعد لقبول المساواة في حقوق النساء، إلا أنه ليس منيعاً بشكل كاف لتبني الحقائق الأثرية التي تدحض الأسطورة التوراتية.

## مقدمة المفرد

أولاً: تحديد مفاهيم المصطلحات:

نظراً لأن الباحثين العرب في حقل الدراسات اليهودية والاسرائيلية، وحتى من بين الاسرائيليين أنفسهم، يحدث لديهم خلط بين عدد من المصطلحات التي تستخدم في مجال مثال هذه الدراسات مثل: عبري ويهودي واسرائيلي، فقد إرتأيت أن هذا الأمر يستوجب الايضاح، وذلك تحديداً للأطر التي استخدمت بها هذه المصطلحات عبر الدراسة:

(أ) عبري Hebrew

هي التسمية الأكثر شمولية للدلالة على أسباط بني إسرائيل، وربما للدلالة على بعض الشعوب التي تقترب منهم من جهة النشأة واللغة. وتعتبر هذه التسمية هي أقدم التسميات التي عرف بها بنو إسرائيل في التاريخ. وقد اختلف العلماء حول أصل هذه التسمية، فهناك، من يربط بين الاسم «عبري» وبين واحد من الأجداد القدامى للسانيين، وهو عابر بن شالح بن أرفكشاد بن سام وهناك من ينسبه إلى عبور نهر الفرات الذي عبره ابراهيم ومن معه، بعد أن هاجروا، من مدينة أور الكلدانية، أو نهر الأردن الذي عبره هؤلاء إلى الضفة الشرقية منه. ويرى آخرون أن الكلمة مشتقة من الفعل الثلاثي «عبر» بمعنى قطع مرحلة من الطريق وتدل على التنقل الذي هو من أخصى ما يوصف به سكان الصحراء وأهل البادية، فكلية عبري مثل كلمة بدوى. أى ساكن الصحراء والبادية.

وهناك رأى آخر يرى أن أصل الكلمة هو كلمة «خابيرو» Habiri وهي قبائل ظهرت في فترة معاصرة لظهور العبريين وكانت تغزو فلسطين وتتوغل فيها من ناحية الصحراء في بلاد خاصة للنفوذ المصري، وورد ذكرهم في رسائل أمراء فلسطين الكنعانيين إلى عزيز مصر. ولم يرد ذكر هؤلاء الخابيرو بعد ذلك، بينما

ظهر الاسم «عبرى». ولكن أكثر العلماء يتحفظ فى تقرير أن «العبرى» والخايبو من أصل واحد. إذ يشيرون إلى أن «عبرى» صفة تدل على النسب والانتماء بوجود باء النسب فى آخرها بينما «الخايبو» لاتعنى غير الزاملة والمراقبة وتدل على مجموعة من الناس تقوم بعمل واحد، أو تقيم فى اقليم واحد، دون أن تتناسب بالضرورة إلى أصل واحد.

ومن الآراء التى قيلت حول هذه القضية وتستحق التأييد لمنطقيتها، ذلك رأى القائل بأن هذا الاصطلاح هو اصطلاح ذو مغزى طبقي، ويستند هذا الرأى إلى ما ورد فى سفر الخروج (٢: ٢١) بشأن الاصطلاح الاجتماعى «عبد عبرى»، وبعض الاشارات الأخرى مثل «أبرام العبرى» (التكوين ٢٤: ١٣) الذى كان غريبا فى أرض كنعان ولا يتمتع بحقوق المواطنة الكاملة، وكذلك المكانة الاجتماعية المتدنية التى كانت لبنى اسرائيل فى مصر. ولهذا فإن بنى اسرائيل قد التصقت بهم صفة «العبرى» كجماعة من بين الجماعات التى كانت فى نظر الشعوب الحضارية بمثابة شعوب «عبرية»، أى أدنى منهم حضارياً.

ويجدر أن نشير إلى استخدام مصطلح «عبرى» للإشارة الى نوع معين من العبيد، وهو أحد أبناء الشعب الذى يباع للرق ويتم استجاره لمدة ٦ سنوات، وذلك لتمييزه عن العبد الغريب أو الكنعانى: «إذا اشترت عبدا عبرانيا» (خروج ٢: ٢١). وفى نفس السياق نجد إلتقاء مثيرا للاهتمام بين صفتى الهوية: العبرى واليهودى، داخل فقرة واحدة: «أن يطلق كل واحد عبده وكل واحد أمته العبرانى والعبرانية حرين حتى لا يستعبدهما أى أخويه اليهوديين أحد» (لؤميا ٣: ٩). ويمكن أن نستخلص مما تقدم، أنه فى عهد لؤميا فى أخريات فترة الهيكل الأول، كان هناك تحديد تام للصفتين، ولم يعد لفظ عبرى مستخدما إلا كمصطلح يشار به إلى الرق والعبيد.

لقد كان يوسف «رجلاً عبرياً» فى نظر زوجة بوطيفار (سفر التكوين ٣٩ : ١٧)، و«شاب عبرى» فى نظر رئيس الخبازين (سفر التكوين ٤١ : ١٢) ونطالع فى الاصحاح الأول من سفر الخروج أمر القابليتين العبرانيتين (خروج ١ : ١٥)، وموسى رأى رجلاً مصرياً يصرع «رجلاً عبرياً» (خروج ٢ : ١١). وحينما أتى موسى إلى فرعون تحدث معه باسم رب إسرائيل، فلم يعرف فرعون من هو إله إسرائيل وكان موسى فى حاجة لأن يوضح له أنه يقصد «رب العبريين». والنبي يونان يقول للفلاحين الأجانب فى السفينة «أنا عبرى»، ومعنى هذا أن التسمية «عبرى» كانت أقدم وكانت تشمل شعوباً أخرى تجمعها رابطة واحدة مثل : مديان وعمون ومواب وأدوم وغيرهم. ويمكن أن نجد قرينة على هذا فيما هو شائع فى أيامنا حيث يطلق على الشعوب التى تتحدث باللغة العربية وتنحدر من أصول عربية إسم «الشعوب العربية» ولكنهم بينهم وبين أنفسهم «مصريون» و«سوريون» و«عراقيون» .. الخ.

وفى بعض مراحل التاريخ اليهودى كانت كلمة «عبرى» تستعمل مرادفة تماماً لكلمة يهودى. واستخدم بنو إسرائيل فى التحدث والكتابة تلك اللغة التى استخدمتها سائر الشعوب «العبرية» فى أرض كنعان مثل : المؤابيين والعمونيين والأدوميين وغيرهم، وقد كان لهذه اللغة صفة جغرافية ولم تكن لها صفة قومية، وكانت فى نظرهم «لغة كنعان» أو «اللغة اليهودية» أى اللغة التى تحدثوا بها فى أرض كنعان أو فى مملكة يهوذا (أشعيا ١٩ : ١٨، وأشعيا ٣٦ : ١٣، والملوك الثانى ١٨ : ٢٦، ونحميا ١٣ : ٢٤). ولذلك فإن اسم اللغة العبرية لم يرد فى كتاب «العهد القديم» إشارة إلى اللغة التى تحدث بها بنو إسرائيل، وقد أطلقوا عليها بعد ذلك تسميات مثل «اللغة المقدسة» و«لغة التوراة» و«لغة الحكماء» لأن اليهود لم يكونوا يتحدثون بلغة واحدة فى الفترة التى تلت سبى بابل فى القرن السادس ق.م. واقتصر استخدامها على الجوانب الدينية البحتة.

أما في العصر الحديث فإن كلمة «عبري» ترتبط على ألسنة المفكرين الصهانية بالتراث الثقافي «العبري»، فتجدهم يحرصون على عبارة «اللغة العبرية» و«الثقافة العبرية» و«الأدب العبري» و«الجامعة العبرية» و«الصحافة العبرية».. الخ. ومن هنا فإن هذا المصطلح أصبح بعد زوال حالة القداسة عن اللغة العبرية في العصر الحديث مصطلحا قاصرا على المجالات اللغوية والثقافية، ومعبرا عن الواقع اليهودي الجديد الآخذ في التكوين على أرض فلسطين منذ عام ١٨٨١، في انفصال تام عن الواقع اليهودي الشرقي أوروبي، أو على حد تعبير أحدهم، المفكر الصهيوني «آخر يهودي وأول عبري» في إشارة واضحة للخصوصية الثقافية التي تجسدها الصهيونية في إطار الواقع الاستيطاني الصهيوني في فلسطين.

#### (ب) إسرائيلي Israeli

تنسب هذه التسمية إلى سيدنا يعقوب، حيث ترد في التوراة قصة مفادها أنه خاض عراكا ضد رجل حتى مطلع الفجر عند جدول صغير في منطقة الأردن يدعى «يوق»، ولما رأى الرجل أنه لا يقدر عليه، طلب منه أن يطلقه، فقال له لا أطلقك حتى تباركني، فباركه وقال له «لن يدعى إسمك يعقوب من بعد، بل إسرائيل، لأنك صارعت الله والناس وغلبت». ولفظة إسرائيل مكونة من كلمتين ساميتين قديمتين هما: «إسرَ بمعنى غلب، وإيل بمعنى الإله أو الله. ونحن نطالع في سفر الخروج ١: ٩: «شعب بني إسرائيل»، «طائفة إسرائيل»، (الخروج ١٢: ٣)، ودار الحديث في سفر اللاويين ١٦: ١٧ عن «جماعة إسرائيل»، كما يرد التعبير «شعب إسرائيل» في صموئيل الثاني (١٨: ٧) وكذلك في سفر اللاويين (٢٤: ١٠) ترد تعبيرات مثل: «ابن السيدة الإسرائيلية» و«رجل إسرائيلي». وفور إنفصام عرى المملكة وإنقسامها إنكمشت المساحة الدلالية لمصطلح إسرائيل وغدت صفة قاصرة على المملكة الشمالية أو مملكة إفرام التي إعتبرها التراث

اليهودى المملكة المارقة، للتمييز بينها وبين مملكة يهودا التى تمتعت هى وآل داود بهالة القداسة والشرعية.

وفى أدبيات التلمود، أصبح المصطلح «إسرائيل» يطلق على العامة من الشعب على وجه الخصوص: «إسرائيل واحد يخطئ فيعاقب الجميع» (مخيلتا، فصل يشرون...). وهكذا يتضح أن الاسم «إسرائيل» هو اسم لعموم اليهود، وكان التعبير يستعمل للفرقة بين اليهودى العادى وبين الكهنة واللاويين. وقد أصبحت هذه التسمية مصدر فخر من الناحية القومية لبنى إسرائيل وأصبحوا ينسبون أنفسهم لها فيقولون: «بيت إسرائيل» أو «آل إسرائيل» أو «بنى إسرائيل». وكثيرا ما يختصرون التعبير فيقولون «إسرائيل» فقط، كما رأينا فى مآثور التلمود. والاسم العبرى لفلسطين هو «إيرتس يسرائيل» أى «أرض إسرائيل».

وبالرغم من أن تيودور هرتسل زعيم الصهيونية السياسية، ورئيس المؤتمر الصهيونى العالمى الأول الذى انعقد فى مدينة بال يسويسرا عام ١٨٩٧. لم يتردد فى تسمية كتابه المتضمن لدعوته هذه «دولة اليهود»، فإن هذه الدعوة الصهيونية آثرت عند الكتابة عن فلسطين أن تسميها «أرض إسرائيل» لا «أرض اليهود»، حرصا على تأكيد انتماء هذه الأرض الى من يزعمون أنهم أسلافهم الأول، وهم أبناء يعقوب، أو بنو إسرائيل.

وعندما أعلنت الصهيونية عن قيام دولتها فى فلسطين فى ١٥ مايو ١٩٤٨، أطلقت عليها اسم «اسرائيل»، وطبع هذا الاسم فى الاعداد الأولى من «الجريدة الرسمية» فى رأس صحيفة تدعى «اسرائيل». ولكن بعد أن قامت موجة من النقد تجاه هذه التسمية غيرت الحكومة الإسرائيلية الاسم بعد ذلك الى «دولة إسرائيل»، وإن كان الشائع هو استخدام الاسم المختصر فى كافة أجهزة الاعلام الاسرائيلية.

وقد فضل الصهاينة استخدام هذا الاسم «دولة إسرائيلية» لدولتهم بدلا من الاسم الذى كان قد اختاره هرتسل وهو «دولة اليهود» لأسباب نذكر منها:

- ١ - يجلد تناسق بين اسم الدولة والاسم العبرى لفلسطين وهو «أرض اسرائيل».
- ٢ - إشار الصفة العنصرية الكامنة فى اسم اسرائيل على الصفة الدينية فى لفظة اليهود.

٣ - عدم الرغبة فى التذكير بالحدود القديمة لمملكة يهودا البائدة، التى لم تكن تشمل إلا القسم الجنوبى من فلسطين بدون ساحل البحر، مما يمثل قيذا تاريخيا للمطامع التوسعية الاستعمارية للصهاينة الذين يريدون أن يضعوا تحت قبضتهم أوسع رقع ممكنة من الوطن العربى.

وقد خلقت هذه التسمية عدة مشاكل أمام المشرعين الصهاينة، حيث انتقلت صفة الإسرائيلى من الشعب وهى (وهى صفة مذكرة فى العبرية) إلى الدولة (وهى صفة مؤنثة فى العبرية)، وهو الانتقال الذى أدى إلى انطباق هذه الصفة على كل من يقيم داخل إسرائيل من العرب المسلمين والمسيحيين، وأرغم السلطات الصهيونية على اعتبار هؤلاء العرب، المقيمين فيها فى عداد المواطنين الذين يتمتعون بالجنسية الاسرائيلية، بالرغم من رغبتها فى التخلص منهم بالطرد والتشريد. وهذا الأمر، يرى يتسحاك أفنييرى أنه «يتناقض مع تقاليد إسرائيل ويزعج الأذن العبرية».

وقد أصبح اليهودى المقيم غلج إسرائيل، وفقاً لقانون العودة، الصادر فى ٥ يولى، ١٩٥٠، هو الآخر «إسرائيلياً».

والخلاصة هى، أن «الإسرائيلى»، وفق هذا المفهوم، هو أولاً وأخيراً، اليهودى المقيم فى إسرائيل، واليهودى المقيم خارج إسرائيل أيضاً، بشرط أن يكون صهونيا.

متمسكا بالولاء لإسرائيل. ومن هنا اكتسبت لفظة «إسرائيلي» في المصطلح السياسي المعاصر دلالة مختلفة تماما عن الإسرائيلي قبل الصهيونية، والإسرائيلي في بداوة العبريين الأولى.

وهنا تجدر الإشارة إلى عدم الخلط في إطار تحديد مفاهيم هذه الاصطلاحات بين اصطلاحات مثل «دولة إسرائيل» و«أرض إسرائيل». إن «دولة إسرائيل» هي إصطلاح سياسي محدد، بينما «أرض إسرائيل» هي إصطلاح جغرافي. فدولة إسرائيل يمكن أن تمتد على كل «أرض إسرائيل» أو على جزء منها، أو حتى على أجزاء ليست تابعة «لأرض إسرائيل» (مثل شرم الشيخ والجولان على سبيل المثال). ودولة إسرائيل هي الإطار الحاسم بالنسبة للمبدأ الصهيوني.

#### (ج) يهودى Jew

نسبة إلى يهودا أحد أبناد يعقوب الاثني عشر، أو إلى المنطقة التي أقام فيها سبط يهودا في منطقة أنقب الصحراوية الفقيرة في جنوب فلسطين، حيث ظهرت أسماء جغرافية تنسب إليهم مثل: «جبل يهودا» (القضاة: ١: ٣) و«أرض يهودا» أو «بلاد يهودا» (عاموس ٧: ١٢)، «ورقة يهودا أو إقليم يهودا» (إشعيا ٢٥: ٢٨)، و«مدن يهودا» (إرميا ٤: ١٨)، أو نسبة إلى مملكة يهودا في جنوب فلسطين.

وأول شخص في العهد القديم (المقرا) حمل اسم «يهودى» كان «يهودى بن نتياهو عبد الملك يهوياقيم» (إرميا ٣٥: ١٤)، ومن الواضح أنه اسم علم. وورد اسم «يهودى» مرة أخرى على أنه اسم ذات مطلق، ولكن حدث ذلك في فترة متأخرة، وتمثل ذلك في كنية مردخاى (سفر إستير ٢: ٥) وربما كان صفة نسبية. وكانت زوجة عيسو تسمى «يهوديت» (تكوين ٢٥: ٣٤). ولكن لفظ «يهود» كصفة تدل على كيان إثني معين لم تظهر سوى في سفر إرميا: «وسألتهم عن اليهود البقية الباقية من السبي وعن أورشليم» (إرميا ٣٢: ١٢).



وقد كثر إستعمال لفظة «اليهود» بمعنى رعايا مملكة يهودا. ويعد عودة اليهود من السبي البابلي تحت حماية قوروش امبراطور الفرس فى القرن الخامس ق.م. كانوا يسمون «اليهود»، كما كانت اللغة العبرية تسمى «اليهودية» (الملوك الثانى ١٨ : ٢٦)، وكان ذلك بسبب فقدان الأسباط العشرة التى كان تشكل مملكة اسرائيل الشمالية التى كانت عاصمتها السامرة.

وقد أصبحت كلمة «يهودى» منذ ذلك التاريخ تستخدم للإشارة لكل من يؤمن بدين موسى (اليهودية) بغض النظر عن الانتماء الجغرافى لمعتقد هذه الديانة، مما جعل هذا المصطلح مفرغا من عنصر الزمان والتاريخ.

### ثانياً: التفسير الصهيونى للرواية التوراتية:

عندما قامت الحركة الصهيونية فى نهاية القرن التاسع عشر فى أوروبا الشرقية معلنة بذلك، بفعل أحداث ١٨٨١ فى روسيا، فشل حركة التنوير اليهودية (الهسكالا)، التى كانت تدعو لاندماج اليهود فى مجتمعاتهم التى يمشون فيها، ثم إنعقاد المؤتمر الصهيونى الأول فى مدينة بازل السويسرية عام ١٨٩٧ بزعامة زئيف تيودور هرتسل، وبدء دعوة اليهود فى كل أرجاء العالم الأوروبى مشرقه وغربه للهجرة إلى فلسطين (أرض الميعاد) لإقامة دولة يهودية فيها، لم يكن أحد فى العالم العربى المحيط بفلسطين يستشر خطورة ما وراء تلك الحركة وذلك السعى وهذا الهدف الصهيونى. وحتى ذلك الحين وإلى ما بعد إقامة دولة إسرائيل كان الباحثون العرب يعرضون تاريخ فلسطين القديم فى إطار من الإلتزام بحاهو وارد فى أسفار العهد القديم وفقاً للترتيب التاريخى الذى دون فى هذه الأسفار، على إعتبار أن الإلتزام بهذا هو جزء من الإيمان بكامل ماورد فى هذا الكتاب المقدس الذى لايجوز لإعمال التمحيص أو التأمل أو المراجعة، لما ورد فيه. ولم تكن أصداء الدراسات النقدية للعهد القديم والتى بدأت فى أوروبا مبكراً فى القرن التاسع عشر

قد وصلت بعد إلى الشرق العربي، ومن استطاع أن يطلع عليها، أو يدرسها خلال بعثاته العلمية، أثر الصمت وعدم الإشارة إليها خشية أن يتعرض لما لا طاقة له به. من تحمله من هجوم وعقاب، ترتيبا على إتهامه بالكفر والإلحاد والهرطقة والتشكيك في محتوى الأسفار المقدسة.

ومن هنا، وبالرغم من أن الصراع العربي الإسرائيلي أخذ في الستينيات أبعادا مختلفة من الصراع العسكري، فإن تناول تاريخ العبرانيين وبنى إسرائيل ظل كما هو «تاريخ بنى إسرائيل من أسفارهم» مع تركيز مبالغ فيه على «بروتوكولات حكماء صهيون».

واختباراً من السبعينيات، بدأ يتزايد الاهتمام لدى عدد من الباحثين العرب بالتاريخ القديم للمنطقة العربية (سوريا والعراق وفلسطين) في محاولة لتأصيل الوجود العربي في هذه البلاد تاريخيا وثقافيا ولغويا، باعتبار أن هذا التأصيل ينطوي بقدر ما، على تنفيذ لمقولات الصهيونية بخصوص الحقوق الدينية والتاريخية لليهود في أرض فلسطين. ورويد رويدا بدأ باحثون آخرون في الاهتمام بتناول التاريخ القديم لبنى إسرائيل، بطريقة إختيارية ركزوا خلالها على دراسات لبعض قضايا هذا التاريخ من خلال شخصيات بعينها مثل النبی ابراهيم، أو النبی موسى، وقضية من هو فرعون الخروج، ومن هم الهكسوس، هل هم بنى إسرائيل أم أنهم أقوام آخرون احتلوا مصر ثم تم طردهم منها، مع محاولات للربط بين طرد الهكسوس وخروج بنى إسرائيل من مصر. وبطبيعة الحال، فإن هذا التجزئ للمراحل التاريخ الاسرائيلي كما ورد في أسفار العهد القديم، وبهذا المنهج الاختياري الدقيق، ربما كان مرده أن هذه الشخصيات الدينية والأحداث المرتبطة بهم قد وردت في القرآن الكريم وتحدث عنها في محكم آياته بإسهاب وتفصيل، مما يجعل أية محاولة لطرح أية

أسئلة حول المصداقية التاريخية لهذه الشخصيات ولهذه الأحداث، على غرار ما فعل علماء مدرسة نقد العهد القديم، قد يفسر على أنه كفر وإلحاد يستأهل الإدانة وإهدار الدم.

وفى هذا الإطار، بالنسبة لتوظيف التوراه ورواياتها فى خدمة الصهيونية، نجد أن إقحام السياسة فى ميدان كتابة تاريخ إسرائيل القديم لم يثر جدلاً واسعاً، لأن معظم دارسى التوراه كانوا متفقين على المبادئ الأساسية لمشروعهم، وكانت ثقتهم بالمصادر التوراتية وإيمانهم بها، وبصحتها التاريخية ثقة كبيرة، وكذلك الأمر بالنسبة لموضوعية الباحث التوراتى الحديث الذى كان بدوره موضع ثقة كبيرة. وعلى الرغم من بعض التحولات المهمة خلال العقد الأخير من القرن العشرين، فيما يتعلق بالمشاكل التى تعترض إعادة بناء تاريخ إسرائيل القديم، فإن الرؤيا التى لا تزال مهيمنة هى أن التراث التوراتى يوفر القاعدة والمصدر الأساسى للمؤرخ فى شؤون إسرائيل القديمة. ومهما تكن البصيرة التى يتمتع بها أولئك الذين يدرسون التركيب المزاوج للسرد التوراتى، فإن قول فون راد Von Rad إن «العهد القديم هو كتاب تاريخ» ظل مسيطراً على الباحثين فى تاريخ إسرائيل، أو الذين يدرسون المواد المختلفة فى كليات اللاهوت وفى أقسام الدراسات الدينية، وقد اقترن ذلك بنموذج للبحث العلمى زاد من قوة الاعتقاد بأنهم ناقلو تراث يمكن الوثوق بهم وأنهم ورة للموضوعية العلمية.

وهكذا، فإن الصهيونية لم تتوقف عن الاغتراف من الأحداث التاريخية الواردة فى أسفار العهد القديم بما تعزز به مطالبها وأهدافها فى الاستيطان فى أرض فلسطين وإقامة دولة يهودية فيها، مرددة مقولات مثل: «الحق الدينى والتاريخى لليهود فى فلسطين» و«الاستمرارية التاريخية». وقد كان هذا التوجه الذى خاطبت به الصهيونية العقلية الغربية المسيحية، يسعى إلى أن يثبت فى الوجدان الغربى أن تاريخ المنطقة لا يمكن فهمه إلا من خلال «التاريخ التوراتى»، وأن هذه الادعاءات

الدينية تحدد هذا التاريخ وتسيطر عليه، بحيث لا يصبح تاريخ هذه البلاد هو تاريخ وجغرافية فلسطين، بل تاريخ وجغرافية «إسرائيل التوراتية»، ويصبح اسم «فلسطين»، على هذا النحو، لا يزيد عن كونه تعبيراً مختصراً عن «أرض التوراة»، وتصبح الاعتبارات الدينية والتعريفات التوراتية هي مفتاح فهم تاريخ المنطقة وتصبح أسماء المناطق فيها نابعة من الأسماء التوراتية مثل «يهودا والسامرة» بدلا من الضفة الغربية» وتصبح سائر المناطق هي مناطق زبولون وإفرايم ونيمايم ومنسى .. الخ.

وفي سياق هذا الاختزال الذي يجعل من تاريخ فلسطين تاريخاً لبنى إسرائيل ولليهود دون سواهم من الشعوب التي قطتها وعاشت فيها وأست دولاً وممالك، تصبح الأوضاع التي أدت إلى إنشاء دولة إسرائيل في القرن العشرين شبيهة بالأوضاع في العصور القديمة. فإذا كانت الصهيونية قد رفعت شعار «أرض بلا شعب لشعب بلا أرض»، فإن الدراسات التوراتية، التي عكست المفاهيم الصهيونية الخاصة بفلسطين، قد صورت فلسطين دون سكان، أو على أكثر تقدير، كسكان مؤقتين سريعي الزوال ينتظرون تدوم ذلك الشعب الذي لا يملك الأرض. وهنا نجد أن جذور الدولة الحديثة قد سيطرت على الدراسات العلمية في مجال الدراسات التوراتية، بما في ذلك تطويع المكتشفات الأثرية، لدرجة أن هذا الإسقاط على الماضي للدولة اليهودية في العصور القديمة، قد أدى إلى استمرارية حتمية ساعدت على تبرير وإضفاء شرعية على كلتا الدولتين القوميتين قديما وحديثا.

وهكذا، فإن الافتراض الصهيوني السائد بوجود صلة مباشرة بين إسرائيل القديمة والدولة الإسرائيلية الحديثة، والذي يتلخص في الاعتقاد بعودة «الشعب اليهودي» إلى «وطنه» في «أرض إسرائيل القديمة»، هو الذي يحدد مسبقاً نتيجة البحث التوراتي بحثاً عن جذور «إسرائيل القديمة» لإضفاء الشرعية على الدولة الحديثة، إسكاناً للبحث عن تاريخ أعم للمنطقة.

وتتجسد مثل هذه المزاعم في الاشارات المتكررة إلى «أرض إسرائيل التاريخية» في أيماننا هذه. كما أن إعلان الاستقلال الاسرائيلي في عام ١٩٤٨ يشير إلى «إعادة إنشاء الدولة اليهودية» أي أنها إعادة Re-establishment لما كان موجودا في الماضي.

وهذه الاستمرارية في الخطاب الصهيوني بين الماضي والحاضر، تعنى بالإضافة إلى هذا، أن هذه الأرض الصعبة يمكن جعلها خصبة بالجهود غير الاعتيادية لإسرائيل فقط، إذ لا يمتلك أحد غيرها هذه القدرة، وهكذا أصبح هذا الخطاب الصهيوني في تبريره للهجرة اليهودية إلى فلسطين جزءا من تصوير الصهيونيين لهذه الأرض على أنها «فارغة» بما يتشابه مع ما هو وارد في العلوم التوراتية في تكوينها للماضي الذي يتجاهل وجود شعوب محلية في مراحل عديدة من التاريخ في هذه البلاد.

ولتأكيد هذه المقولات وظفت الدراسات التوراتية التي عملت في إطار المنظومة الصهيونية عددا هائلا من التعبيرات للدلالة على فلسطين مثل: «الأرض المقدسة»، «أرض التوراة» «إيرتس يسرائيل» (أرض إسرائيل)، «إسرائيل»، «يهودا»، «كنعان»، «شرق الأردن»، «فلسطين السورية»، «فلسطين»، «الشرق». وبالرغم من أن كل هذه التعبيرات تبدو مترادفة بالنسبة للـ «أري»، بل وحتى. حيادية، إلا أن الفكر الصهيوني جردها جميعا من مدلولاتها واختزلها في تسمية واحدة هي «ها أرتس» (البلاد) أو «الأرض» في إشارة إلى المسمى ذو المضمون الديني «إيرتس يسرايل» بحيث تتضمن هذه التسمية كل معاني السيطرة على هذه «الأرض».

وبالرغم من أن الاسم «فلسطين» يستخدم في البحث العلمي الغربي في مجال الدراسات التوراتية، إلا أنه مجرد من أي معنى حقيقي في خضم البحث عن تاريخ إسرائيل القديم، حيث يتم تقسيم تاريخ المنطقة وفقا لخانات التسلسل

التاريخي في العهد القديم، فهناك مرحلة «الآباء»، ثم «الخروج»، ثم «الغزو والاسيوطان» ثم يتبعها مرحلة «مملكة داود وسليمان الموحدين»، و«مملكة إسرائيل» ويهوذا المنقسمتين، ثم «السي البابلي» ثم «الاصلاح الديني» في عصر عزرا، وبذلك يصبح تاريخ المنطقة هو تاريخ الشخصيات والأحداث الأساسية في التراث التوراتي، وبذلك أصبح طغيان الزمان التوراتي يسكت بفعالية التاريخ الفلسطيني.

ولم يقف الأمر عند هذا الحد، بل إن مؤرخي التوراة سعوا لأن يجعلوا هذا التقسيم الزمني المستوحى من التوراة العبرية مساويا لذلك الذي جاءت به تلك الابحاث الأثرية، بحيث تبدأ التعميمات الزمنية بالعصر الحجري القديم والعصر الحجري شبه القديم والعصر الحجري الجديد والعصر النحاسي، ثم العصر البرونزي الأول الذي يجعلونه موازيا للفترة الكنعانية الأولى ثم العصر البرونزي الوسيط الذي يوازي العصر الكنعاني الوسيط، ثم العصر البرونزي المتأخر، وهو العصر الكنعاني المتأخر، وهو العصر الكنعاني المتأخر، وهكذا يصبح العصر البرونزي هو عصر الآباء، بينما يتزامن العصر الحديدي مع نشوء وتطور الملكية أما فترة السبي البابلي والهيكل الثاني فتتزامن مع الفترة الفارسية، والهلنستية والرومانية، وهكذا تصبح العصور الأركيولوجية متزامنة مع التقسيم التوراتي للتاريخ.

وحينما يتناول هؤلاء المؤرخون فترة العصر البرونزي المتوسط والمتأخر، فإنهم لا يضيفون على الكنعانيين سكان فلسطين أى وعى قومي، ويصفون ديانتهم على أنها مجرد عبادة خصوبة هابطة تفتقر إلى الدافع الاخلاقي المهيمن لدين يهوه، وعلى هذا فهي ديانة لأخلاقية، مما يشير إلى مفارقة متعمدة، لأن الثقافة الكنعانية، باعتراف العديد من علماء الآثار، كانت أرقى بكثير من الديانة اليهودية، ولكن الهدف من هذا الانتماص لذى مؤرخي التوراة يهدف عمدا الى تصوير إسرائيل (كدولة قومية) على أنها كانت ذروة التطور السياسى على النقيض من تجمعات دول - المدينة التي كانت سائدة في المنطقة آنذاك.

وبالرغم من إعتراف عدد من مؤرخى التوراة، بأن هذ المنطقة لم تكن ملكا وحيدا لبني اسرائيل، وأنها كانت مأهولة بمجموعة مختلفة من سكان فلسطين القديمة، فإن هؤلاء السكان لا يتم تعريفهم كفلسطينيين، وينظر إليهم، فى الغالب، على أنهم مجهولون، وتصبح لهم هوية فقط عندما يكونون إسرائيليين أو يهودا، بالرغم من إشارة بعض هؤلاء المؤرخين إلى «الساحل الفلسطينى» و«الزراعة الفلسطينية» و«الاقتصاد الفلسطينى»، ولكن لا يوصف السكان أنفسهم أبدا على أنهم «فلسطينيون».

ويعتبر هؤلاء المؤرخون التوراتيون أن فترة الانتقال بين العصر البرونزى المتأخر وبداية العصر الحديدي هى فترة إستثناء من تعرض فلسطين للسيطرة الخارجية التى كانت سمة مميزة لتاريخ فلسطين، ويعتبرون أن هذه الفترة شهدت إنهيار الامبراطوريات الميسينية Amycenaea والمصرية القديمة والحيثية، كما شهدت ما يعرف «بنشوء الكيان المستقل لإسرائيل» فى التاريخ الفلسطينى، وأن تلك الكبتونة أصبحت تسيطر، حسب الرواية التوراتية، على تاريخ المنطقة، بدلا من القوى الامبريالية العظمى، أى مصر وأشور وبابل وفارس واليونان وروما!!!

إن مؤرخا توراتيا، مثل برايت يستنتج أن فتوحات داود حولت «إسرائيل بشكل مفاجئء تماما إلى أكبر قوة فى فلسطين وسوريا، بل فى الواقع، ربما كانت اسرائيل فى تلك اللحظة لا تقبل جبروتا عن أى قوة عظمى فى عالمها. ويتكلم برايت عن «امبراطورية»، امتدت حدودها من خليج العقبة الى البحر المتوسط ومن وادى العريش فى الجنوب الى لبنان وقاديش Kadesh حول نهر العاصى فى الشمال. وبالنتيجة، وبناء على رواية برايت، فإن داود ورث الامبراطورية الآسيوية للمملكة الجديدة فى مصر. ويرى برايت أن حدود تلك «الامبراطورية الداودية»، التى تمكن سليمان من المحافظة عليها، تدل على أن تاريخ الدولة

الاسرائيلية هو تاريخ فلسطين. وهذا التصور الذى جاء به برايت، هو رؤية لإسرائيل الكبرى مستوحاة من التوراة، وهى تتفق مع تطلعات العديد من زعماء دولة إسرائيل الحديثة وتدعم هذه التطلعات. وقد عبر بن جوريون عن رأيه عندما قال «إن حدود إسرائيل يجب أن تتضمن جنوب لبنان وجنوب سوريا. والأردن وشرق الأردن بأكمله، بالإضافة إلى سيناء. إن قبول التقسيم لايلزمنا بأن نتنازل عن شرق الأردن ولايستطيع أحد إن يطلب من الآخرين أن يتخلوا عن أحلامهم، وسوف نقبل بحدود الدولة كما ستحدد الآن، ولكن حدود الامال الصهيونية هى شأن الشعب اليهودى وحده ولن يستطيع أى عامل خارجى الحد منها».

وبعد حرب ١٩٥٦ والاستيلاء على سيناء أشار بن جوريون إلى إنشاء «مملكة إسرائيل الثالثة»، ومن هنا فإن أى إعادة بناء للماضى الاسرائيلى على أسس تورانية، وبخاصة تلك المتأثرة بفترة المملكة وحدودها، يجب أن تقرأ فى ضوء السياق الحديث، لأنها بقدر ما تأثرت بالادعاءات والأمال المعاصرة، فإنها تؤثر فيها، وتأثير الصراعات التوراتية فى عالم السياسة، سواء اعترف الباحثون التوارتيون بذلك أو لم يعترفوا، ويظهر ذلك جليا فى تصريح مناحم بيجن بعيد إعلان الدولة ١٩٤٨ الذى قال فيه:

«إن تجزئة الوطن شىء غير شرعى لن نعترف به أبداً. وتوقيع المؤسسات والأفراد على اتفاق التقسيم باطل ولن يقيد الشعب اليهودى. إن القدس كانت وستظل عاصمتنا الى الأبد. و«أرض إسرائيل» سوف تعود الى «شعب إسرائيل»، برمتها وإلى الأبد».

والفكرة الأخرى التى كان لها تأثير عمائل، هى الرأى القائل إن الدولة الاسرائيلية قد أسست لأغراض دفاعية فقط، أى إنها كانت محاولة للوقوف فى



وجه التهديد العسكري البسلى (الفلسطينى)، وأنها كانت مملكة هدفها الوحيد هو صد هجوم البلسنيين. وكانت فكرة الهيمنة على المناطق غير الاسرائيلية مستبعدة تماما. إن وهم الطبيعة الدفاعية لاسرائيل هى فكرة متغلغلة فى خطاب الدراسات التوراتية برمته فيما يتعلق بطبيعة الدولة الاسرائيلية، وهذه الدولة تحاكي الإدعاءات الصهيونية والتبريرات الاعتذارية اللاحقة بعيد إنشاء دولة اسرائيل الجديدة، حيث كثيراً ما توصف دولة اسرائيل الحديثة بأنها دولة دفاعية بطبيعتها؛ وتلك النظرة يعبر عنها اعلان الاستقلال. الذى جاء فيه: «لقد سعوا للسلام ولكنهم فى الوقت نفسه استعدوا للدفاع عن أنفسهم».

ولدى تعرض هؤلاء المؤرخين التوراتيين للمقارنة بين أسباط بنى اسرائيل، وبين البلسنيين يعترفون بأن البلسنيين (الفلسطينيين) توافرت لهم فرصة إنشاء امبراطورية من الطراز الأول، وهو عكس ما حدث فى حالة هجرة الأسباط الاسرائيلية البدوية التى كانت بطيعة وسلمية فى أغلب الأحيان، وتسارعت إلى منطقة التلال فى فلسطين، حيث كانت تفصل بينها مجموعات من القبائل غير الاسرائيلية وكانت تفتقر الى التفوق العسكرى للجماعات الإيجية (البلسنية)، ومع هذا كله، فإن اسرائيل، وليس البلسنيين، هى التى كان بمقدورها أن تنشئ امبراطورية.

ولا يمكننا ببساطة قبول الافتراض القائل أن نشوء دولة اسرائيلية، وبالأخص مملكة داود، هو الذى يؤدى إلى التاريخ الحقيقى، وأن هذه كانت هى المرحلة الحاسمة فى التاريخ الاسرائيلى وبالتالى فى تاريخ المنطقة بشكل عام. فتأكيد بريات القائل أن اسرائيل فى فترة المملكة أصبحت إحدى القوى العظمى فى عالمها المعاصر، وأن هى «واحدة من أهم الفترات فى تاريخ اسرائيل برمته»، هو مثال على تصور للصلحى، يعبر عن النظرة الشائعة فى الدراسات التوراتية. وإذا تتبعنا أثر خطاب

الدراسات التوراتية فيما يتعلق باختلاق دولة إسرائيلية أو «امبراطورية» قديمة، في سياق النشاط الصهيوني الذي استهدف إقامة دولة إسرائيل الحديثة سوف نلاحظ أن فلسطين تختزل، لمصلحة «أرض الميعاد» هذه المرة، للدلالة على وطن إسرائيل: إنها ليست وطن الفلسطينيين أو الشعوب الأصلية، وهكذا يكون اختيار تعبير «الوطن» ذو مغزى مضاعف في ضوء استعمال هذا التعبير في وعد بلفور. وهذا ادعاء في غاية الأهمية من الناحية السياسية إذا ما أخذنا في الاعتبار الصراع الحالي حول فلسطين.

إن هؤلاء المؤرخين التوراتيين يدركون أن فلسطين لم تكن أبداً بلداً يشجع قيام كيانات سياسية كبيرة تاريخية، لأن المراكز السياسية والحضارية كانت في الأناضول وفي بلاد ما بين النهرين في الشمال. وفي مصر الفرعونية في الجنوب، وكانت فلسطين هي حلقة الوصل بينها من الناحية الجغرافية، مما جعلها على الدوام بؤرة صراع بين هذه القوى الكبرى في المنطقة، ولكنهم مع هذا يجعلون مملكة داود وإنجازاته، حالة ممكنة بسبب الفراغ الذي حدث في ميزان القوى في المنطقة في تلك الفترة. وبالرغم من أنهم يعترفون بأن ثلاث قوى محلية قامت بمحاولات لإقامة ممالك مستقلة في فلسطين هم: ملك أرام صوبة وناحاش الآرامي وشاؤول الإسرائيلي، إلا أنهم يجعلون شاؤول وحده هو الذي نجح في فترة قصيرة في إقامة مملكة، بالرغم من فشله في مواجهة التهديد البلستي.

٣ - ظهور المدرسة النقدية للعهد القديم وأثرها على كتابة تاريخ إسرائيل القديم:

دفعت الأهمية البالغة لكتاب العهد القديم كثيرين لتأمل المادة التاريخية الواردة فيه، وبدأوا في تفكيكه إلى عناصر، لأن البنى التاريخية عادة تقوم على الأبحاث، وليس على الرؤى النظرية، ويجب أن تستند إلى البنات الثابتة كي تصبح مقبولة تاريخياً، لأن التاريخ يتعلق بالطبيعة وليس بما وراء الطبيعة. فإذا كان إضفاء

التاريخانية على مجمل الروايات التوراتية أو على جزء منها، يمكننا، فإن عددا من العلماء الأوروبيين لم، يستجيبوا لإغراء تبنى منظور مستخلص من ذلك الشكل الشامل نظريا ولا من أى جزء منه لاثبت تاريخيته، وأصبح هناك جدل كبير حول المصادقية التاريخية للأحداث المروية فيه.

ففى خلال ثمانينات القرن التاسع عشر استخلص جى. فلهاوزن بعد دراسة مستفيضة لما يزيد عن عقدين من الدراسات النقدية - التاريخية - للعهد القديم ما عرف باسم «الفرضية الوثائقية» لأصول الأسفار الخمسية الأولى (التكوين - الخروج - العدد - اللاويين - التثنية). وقد توصلت هذه الفرضية إلى أن الأسفار قد تم تشكيلها من أربعة مصادر مستقلة عن بعضها هي: المصدر اليهودى (نسبة إلى إسم الاله يهوه) والمصدر الايلوهيمى (نسبة إلى إسم الإله إيلوهيم)، والمصدر التثنوى (نسبة إلى سفر التثنية) والمصدر الكهنوتى، وهى التى يشار إليها، عادة، إختصارا بالحروف (جى، إى، دى، بى) بالإنجليزية.

وقد توصل فلهاوزن ومن جاء من بعده من الباحثين الذين أصبحوا يعرفون بإسم «أصحاب المدرسة النقدية» إلى أن العهد القديم هو مؤلف دينى روحانى تم تدوينه فى فترة متأخرة تلت الأحداث الواردة فيه بمئات السنين، وتحول بسبب دوره فى خدمة الفكر الدينى الاسرائيلى إلى مصدر تاريخى مشكوك فيه، لأن الأحداث الواردة فيه لا تؤيدها براهين أخرى من مصادر أجنبية أو إكتشافات أثرية، مما ألقى بظلال كثيفة حول المصادقية التاريخية المرتبطة بالخلفية الدينية وحول مزاعم الجماعة اليهودية حول الأرض والتراث والوعد الالهى.. الخ.

وإذا كان فلهاوزن قد هدف من تحليله النقدى لاسفار التوراه، التوصل الى التطور التاريخى لديانة إسرائيل القديمة فى إطار من التطور الزمنى المرحلى، فقد كان عليه للتوصل إلى هذا، تحديد هذه المصادر الأربعة المستقلة ولربطاتها الزمنى

والإيديولوجى مع التطورات المرحلية فى تاريخ إسرائيل. وتوصل إلى أن المصدر اليهودى دون مع المملكة المتحدة، مملكة يهودا وسلالة داود، وأن المصدر الإيلوهمى دون مع الملكية المنقسمة ودولة إسرائيل، والمصدر التنوى دون مع إصلاحات يوشيا (ملك يهودا من ٦٣٨ - ٦٠٨ ق.م) والفترة السابقة للسبى والتنبؤات، والمصدر لكهنوتى دون مع مرحلة السبى وما بعدها والدوائر الكهنوتية.

ومن النتائج الهامة لهذه الدراسات النقدية، أن هذه المصادر الأربعة للأسفار الخمسة يجب فهمها على أنها وثائق أدبية تم تأليفها وقت كتابتها وتعكس فهم ومعرفة مؤلفيها وعالمهم، بما يعنى، أنه لا يمكن الحصول منها على أى شىء تاريخى يعتمد عليه عن المراحل السابقة لتاريخ إسرائيل، مما ألغى فكرة الاستفادة منها لإعادة تشكيل تاريخ إسرائيل القديم. وسرعان ما أثرت نتائج دراسات فلهاوزن وتلاميذه بشأن إعادة بناء الروايات، على فهم بقية أجزاء العهد القديم، مما أدى إلى نقل الدراسات التاريخية النقدية إلى مسار بعيد عن التفكير الدينى (ثيولوجيا) وأعطائها طابعا تاريخيا علمانيا بصورة متزايدة، وهو الاتجاه الذى دعم نجاح نتائج التنوير الأوروبى والاتجاه التاريخى الحديث فى الفكر الغربى خلال القرن التاسع عشر. وكان لتأثيره هذ المدرسة المقترنة بالتححر من العقلية اللاهوتية الضيقة، الفضل فى التوصل الى فهم جديد لتاريخ إسرائيل القديم، ولم ينظر الى مدونى المصادر اليهودية والإيلوهمية على أنهم مؤرخون لماضى إسرائيل، بل على أنهم جامعون ومحررون لأساطير وحكايات شعبية مختلفة متعددة الأصول والتواريخ، وأن الروايات التوراتية هى شظايا ذكريات مكتوبة أو شفوية، وسلاسل من القصص، وأعمال أدبية معقدة، وسجلات إدارية وأغانى، وحكم نبوية كلمات مأثورة عن فلاسفة، وقوائم وحكايات، جمعت ودوت إنتقاليا وفسرت على أنها ماض هو بقايا دور خيالى غير مترابط جمعها المائدون من السبى البابلى.

وبالرغم من أنه بذلت جهود خلال القرن العشرين لاقامة جسر بين الدراسات الأكاديمية النقدية والتفسير التوراتى اللاهوتى، إلا أن هذه الإزدواجية إستمرت، وظل التحدى الذى فرضه البحث التاريخى قويا فى مواجهة إصرار اللاهوتيين ببناء على الإيمان بحقيقة ومصداقية المرويات التوراتية.

وقد حدد أصحاب المدرسة النقدية لمصادر العهد القديم، أنه لكتابة تاريخ مستقل لإسرائيل القديمة، لابد وأن تؤخذ فى الاعتبار ثلاثة أشكال مختلفة من البيانات المباشرة المستخلصة من المصادر الأولية:

(١) الحفريات الأثرية وتحليلها، وتصنيف وتفسير الحقائق المستخلصة من الحفريات ونماذج الاستيطان القديمة فى فلسطين المعروفة جغرافيا وإقليميا.

(٢) ثروة الآثار الكتابية القديمة المرتبطة مباشرة أو بصورة غير مباشرة بفلسطين القديمة. (مثل رسائل تل العمارنة - رأس الشمرة (أوجاريت). أبله - المحفوظات الآشورية البابلية.. الخ) والى تكشف عن البنى الدينية والسياسية ونمط الحياة والأحداث المعروفة.. الخ.

(٣) الروايات التوراتية التى تعكس صراحة أو ضمنا المجال الذى تشكلت فيه والذى يرسم تصور بنى إسرائيل لأصولهم وثقافتهم وديانتهم وتاريخهم.

وقد تواصلت دراسات وأبحاث أصحاب المدرسة النقدية منكرى روايات العهد القديم عن تاريخ إسرائيل القديم، معتمدين فى ذلك على الاكتشافات الاركيولوجية (الأثرية) وعلى تواريخ شعوب الشرق الأدنى القديمة وحضاراتهم، وكان منهم من حاول الربط بين هذه الاكتشافات الأثرية وتواريخ شعوب الشرق الأدنى القديم وبين مصداقية ما ورد فى العهد القديم، وكان من أشهرهم الباحث الأمريكى ويليام أولبرايت Albright والبرخت ألت ALT وغيرهم ممن أكدوا تاريخية التوراة على ضوء الحفريات، وخاصة فيما يتصل بقصة دخول بنى إسرائيل.

لأرض كنعان والاستيطان باعتبارهما مفتاحاً لتفسير أصول إسرائيل القديمة. كما ركزا مع من سار في إثرهما، وخاصة أصحاب مدرسة آلت، على الدراسة البنيوية للتمييز بين المظاهر الكنعانية والمظاهر الإسرائيلية في نصوص التوراة على أساس قربها أو بعدها عما ورد في اللوحات المسمارية، ورغم إعترافه بالجذور الكنعانية للتقاليد والعبادات والقوانين اليهودية، إلا أنه، بصورة غير مشروعة، أعطى بعداً تاريخياً لهذا التناقض والتعارض (الدولة المدينة، الكنعانية مقابل دولة إسرائيل القومية)، وقدم كذلك نظريته لأصول إسرائيل، بأنه تم نتيجة تسلسل تدريجي واستقرار البدو الرعاة في مناطق فلسطين المجاورة للأراضي الزراعية المنخفضة الكثيفة السكان، وهي النظرية التي أصبحت لاحقاً برنامجاً لجميع الأبحاث اللاحقة عن أصول بني إسرائيل في فلسطين، وكانت كل ما أشارت إليه بعض الأبحاث عن نماذج «الفتح»، و«الثورة من الداخل» بمثابة تحويرات مشتقة من نموذج آلت، بحيث أصبح التمييز بين الفتح والاستيطان والثورة يعكس تأكيدات وتقييمات فردية لنموذج منهجي واحد، هو التحول من الدولة المدينة الكنعانية في العصر البرونزي المتأخر إلى الدولة الإسرائيلية القومية في العصر الحديدي، وهو المنهج الذي إتبعه أفراهام مالام مؤلف الجزء الأول من هذا الكتاب الذي نقدم ترجمته للقارئ العربي في تفسيره لدخول بني إسرائيل لأرض كنعان.

وخلال الستينات والسبعينات كتب الباحث الإسرائيلي ب. مازار B. Mazar عدداً من المقالات اشتملت على مواجهة شاملة لمقترحات آلت على ضوء تزايد المعلومات عن تاريخ فلسطين وحفرياتها الأركيولوجية مركزاً بحثه على التغيرات العامة التي وقعت في سوريا-فلسطين خلال الفترة التي أدت إلى ظهور ثلاث شعوب سامية جديدة أقامت كل منها دولة قومية ضمن إطار ثقافي: الإسرائيليون، الآراميون، الفينيقيون، وذلك في فترة إنهاء السيطرة الامبريالية الآشورية والحيثية المصرية على سوريا وفلسطين في نهاية القرن الثالث عشر وبداية القرن الثاني عشر

ق.م مع هجرات وغزوات شعوب البحر (الفلسطينيون) أو شعب «البلست» على طول شواطئ البحر المتوسط.

وقد سار على نفس هذا الدرب دوفوكس عام ١٩٧٠ فى دراسته الشاملة لتاريخ اسرائيل موقفا بين المرويات التوراتية والحفريات الآثرية فى فلسطين وأثار الشرق الأدنى، ورفض موقف نوت القائل بوجود جماعة دينية فى اسرائيل القديمة. وقام توماس طومسون بتقييم معظم البحوث التاريخية التى ظهرت خلال الأعوام بين ١٩٢٠ - ١٩٧٠ والتى أيدت إعادة بناء فترة بطريركية ضمن تاريخ فلسطين خلال الألف الثانى قبل الميلاد.

وقد رأى طومسون، أن محاولة التوفيق بين الروايات التوراتية وغير التوراتية كإثبات للمصداقية التاريخية لاسرائيل القديمة سرعان ما دخلت مرحلة إنهاء مازالت متواصلة حتى اليوم، وأنه ما أن وضعت تاريخانية التوراة موضع تساؤل حتى كان لا بد وأن ينهار البناء التاريخى الذى اعتبر تاريخانية التوراة جزءا من نظره للتاريخ.

وعلى الطرف الآخر، حظى الاتجاه التفكيكى (النقدى) فى الدراسات التاريخية للعهده القديم بتركيز حاد. ففي الستينات من القرن العشرين تبلورت نظرية ارتبطت أساسا باسم نورمان جوتفالد تقول بأن اسرائيل ظهرت الى الوجود نتيجة للنضال الثورى للفلاحين الكنعانيين الذين كانوا يمانون القهر، وتحالفهم مع الأسباط الاسرائيلية شبه الرحل ضد المدن الكنعانية التى اضطهدت الفلاحين واستغلتهم. وقد بنى الفلاحون الكنعانيون ديانة يهوه، الإله الاسرائيلى الأول، كأيدىولوجية ثورية مشتركة، ومن هنا جاء رفض هؤلاء لعبادة البعل التى كانت العبادة السائدة فى المدن الكنعانية، حيث كانت العودة إليها تعنى العودة إلى القمع الطبقي القديم. ونتيجة لهذا الصراع ظهر مجتمع الفلاحين والرعاة الأحرار. وأدى

تطور الملكية فى اسرائيل، وبخاصة فى عهد سليمان، إلى استئناف الوضع النبطى فى صورته المستخلّة. وهناك العديد من نقاط الاتصال بين هذه النظرية وبين البحث الذى قام به فاكس فاير غى كتابه «قبائل يهوه» (The Tribes of yahweh).

وفى نفس الفترة ظهر اتجاه جديد لتطور دراما بداية اسرائيل، فنشر جورج مندنهول عالم الاجتماع الأمريكى الليبرالى عام ١٩٦٢ مقالا بعنوان «الاحتلال العبرانى لفلسطين»، وقدم نموذجا جديدا لبداية اسرائيل أطلق عليه إسم «النموذج الاجتماعى»، وانتهى فيه إلى أن تاريخ بداية اسرائيل بكامله من عصر الآباء، والخروج من مصر والته فى الصحراء، ودخول أرض كنعان والاستيطان فيها يفتقر لأى أساس حقيقى.

وقد أطلق مندنهول على بداية اسرائيل إسم «أسطورة الخلق»، لأنه يهدف لصنع تاريخ قومى بأسلوب مصطنع. ووضع مندنهول نموذجا بديلا، معتمداً على غياب البراهين الأثرية للعهد القديم، وروى أن الأسرائيليين جاءوا من وسط السكان الكنعانيين الذين تركوا المدن خلال حرب طبقيّة وصعدوا إلى منطقة جبلية فى البلاد، كان يستوطنها الفلاحون الكنعانيون، وهناك التقوا بجماعة صغيرة جاءت من الصحراء تحمل تقاليد وحدانية الإله. وقد تبلور الشعب الاسرائيلى، حسب أقوال مندنهول، على مدى قرون من خلال فلاحى كنعان. وبعد ذلك أعاد داود وسليمان كتابة التاريخ رصنعا «أسطورة الخلق» التى تفتقد لأية خلفية حقيقية، وقد اعتمد مندنهول فى نظريته هذه على غياب الشواهد الأثرية من ناحية، وعلى التفسير الاجتماعى الماركسى للعهد القديم.

وقد رأى مندنهول ومن اتبعوا نظريته ومن بينهم مؤلفا الكتاب الذى بين أيدينا، أن تطور المملكة الإسرائيلىة اتبع نموذج «الدولة السورية - الحيثية التقليدية»، وهو ما أدى إلى إدخال «الوثنية فى التاريخ السياسى والاجتماعى لاسرائيل بما كان



١٠. تأثيرات حاسمة ودائمة. والواقع أنه يصل بمفهوم المفارقة المتمثلة في أن المملكة الاسرائيلية كانت وثنية وكانت في الوقت نفسه اسرائيلية بشكل متفرد إلى نتيجهتها المنطقية، وذلك بالتمييز الحاد بين اسرائيل الأساسية أثناء «الثورة التوراتية» وبين إعادة ادخال الوثنية خلال فترة مملكتي داود وسليمان. ويرى مندهول بأن مملكة داود كان اندماجاً معقداً بين «الثقافات الكنعانية وثقافة شمال سورية والأناضول والثقافة السورية الشرقية في العصر البرونزي»، مع بعض الملامح المشتقة من الحضارة المصرية، وأن تلك «الوثنية الكنعانية» المنحلة، هي أمر داخلي ينبغي النظر إليها بوصفها نقىض الثورة التوراتية النقية التي تعود إلى فترة ما قبل الملكية في اسرائيل. ثم يؤكد بأن هناك دلائل كثيرة تثبت الارتداد المنظم الى وثنية العصر البرونزي فاق التطور السريع لمملكة القدس، وأنه حدث في أقل من جيلين. ويرى أن ذلك كان بمثابة إنكار للاخلاقيات الدينية للعصر الموسوي وتحويل لها وعودة إلى ما هو عكسها، بحيث تصبح ختاماً احتكاريّاً للقوة السياسية، وهو النظام الذي انتقده أنبياء التوراة العبرية.

١١. واعتباراً من السبعينيات قدمت في هذا الصدد دراسات عميقة وجادة أهمها مانشر في عام ١٩٧٧ في كتاب «التاريخ الاسرائيلي واليهودي» على يد سبعة من المؤلفين (ميلر، مايز، م. كلارك، تومبسون، د. إرفن، أ. سوجين) عالّجوا الروايات التوراتية والفترات التاريخية حتى المملكة الموحدة، وكشفوا بالاجماع أن المعروف عن أصل إسرائيل هو لاشيء أو قليل للغاية، وأنه من غير المحتمل أن تصنيف المواد غير التوراتية كثيراً إلى ما نعرفه عن التاريخ السابق لا. وأن الروايات التوراتية، هي في أفضل الفروض، مصدر غير مناسب للمعرفة. وكان هذا الاجماع بين هذه المجموعة من الباحثين بمثابة تأكيد على أن هذا الاتجاه يمثل حركة واسعة الانتشار في هذا الحقل.

وفى نفس الإطار، ظهر رد فعل حاد فى الحفريات التوراتية ضد الخوض للدراسات التوراتية أو الارتباط الوثيق بها، لإحتجاجا عل التركيز المبالغ به على محاولات التوفيق بين الحفريات الأثرية التوراتية والدراسات التوراتية سعياً لتأكيد المصدقية التاريخية لروايات العهد القديم.

#### ٤ - تاريخ إسرائيل القديم بين نقد العهد القديم والاكتشافات الأثرية:

يستند استعراض التاريخ الاسرائيلى القديم فى هذا الكتاب على نظريات نقد «المقراء» (العهد القديم) وعلى الخلافات المرتبطة بذلك، ولأن المادة المقراية ذاتها تتسم بالغموض ومفيعه بالأساطير وبالتدخلات المتأخرة فى النص، «والتي يمكن تفسيرها بصورة شتى. ومن جانب آخر فليس هناك مجال يفوق هذا المجال من حيث استيعابه لاحكام قديمة، وأيديولوجيات تسمى إلى تبرير موقف ونظريات تاريخية رسمية، وما يرتبط بذلك من مواقف دفاعية. ويمر كل ذلك فى الجانب الأكبر من الأدب التفسيري، حتى فى الجوانب التي تدعى انتهاج أساليب علمية. ولكن يبدو أن محاولات باحثين معينين تفسير المادة المعروضة بصورة تقترب بقدر الامكان من النظرية التقليدية، وتفيد النظريات النقدية الخاصة بعلماء «المقراء» على اختلاف مدارسهم، تقود إلى مشاكل خطيرة، تفوق فى خطورتها، تلك التي أشار إليها هؤلاء الباحثون.

وسوف نستعرض فيمايلي بعض النقاط الهامة التي توصل إليها مؤلف الجزء الأول من هذا الكتاب فى إطار ما توصل إليها علماء المدرسة النقدية للعهد القديم على ضوء الاكتشافات الأثرية:

١ - أن أصل أسباط اسرائيل، يعود إلى «الخبيرو» أو «العبيرو» الذين ورد ذكرهم فى سجلات عديدة فى الألف الثانى قبل الميلاد فى منطقة الهلال الخصيب. وكانت عشائر الخبيرو وتتكون جماعات رحل، وكانوا أحيانا من الرعاة

المسلمين وأحياناً من المغيرين الذين عملوا في بعض الأحيان مرتزقة للممالك المختلفة في المنطقة، ويميل الباحثون إلى ربطهم، «بالعبيرو»، (الإسرائيليون هم كما ورد في سلسلة الانساب المقرائية جزء من عشائر العبيرو). وأحد الأمور المشتركة بين أسباط إسرائيل أو بين جزء منها، هي التقاليد الخاصة بخروجهم من أرض مصر. وليس لهذه التقاليد التي تنهاها الجميع فيما بعد، أى شواهد أثرية أو وثائقية مساعدة. وفي إحدى المراحل المتأخرة لتسجيل التاريخ القديم لبنى إسرائيل وحين نسب ليعقوب آباء سابقون، برزت بالتالي الصلة المستمرة بين الآباء الثلاثة الى أن نزح الجيل الرابع من بنى إسرائيل إلى مصر.

٢ - أنه على امتداد التاريخ المسجل، وقبل ذلك أيضاً، قد نزحت جماعات وأفراد الى وادى النيل وخرجوا منه (توجد اصداء اسطورية لذلك في قصص الآباء الذين نزحوا الى مصر)، ولذلك فمن المحتمل للغاية أن الأحداث التي أختزنت في وعى إحدى تلك الجماعات التي أضيفت إليها بمرور الأجيال طبقات من القصص الاسطورية وقصص المعجزات، لم تحظ مطلقاً بالاهتمام من جانب مدونى السجلات المصرية أو ربما إعتبروها غير ذات أهمية. وقد كان تسلسل أسباط إسرائيل الى أرض كنعان جزءاً من هزة واسعة شملت كل مناطق الحضارات القديمة في الحوض الشرقى للبحر المتوسط خلال الربع الأخير من الألف الثانى قبل الميلاد، وكانت تلك فترة أفول الدول العظمى، وبخاصة الامبراطورية الحيثية (فى الشام) وكذلك فى مصر. وفى أعقاب ذلك جاء تسلسل العشائر الآرامية وسيطرتها على مناطق سوريا الحالية وإستيطان «شعوب البحر» (البلستيون) القطائع الساحلى لكنعان جنوبى مناطق سيطرت عليها ممالك صور وصيدا، وتوغل أهل عيلام فى اتجاه الشرق نحو بلاد ما بين النهرين، كما غزت العشائر الدورية مناطق الثقافات المكتسبة. وهذا التسلسل الذى قامت به أسباط إسرائيل، وعلى النقيض مما ورد فى سفر يشوع الذى كتب بعد الأحداث الفعلية بأجيال، كان يهدف كما يبدو إلى

خدمة الأغراض السياسية والأيدولوجية للمملكة المتأخرة (وإن كان هناك من يؤخر تأليف السفر الى فترة الهيكل الثانى، وهناك من يقدمون موعد التأليف أو على الأقل جزءا من السفر إلى فترة تقترب من فترة وقوع الأحداث الواردة فيه) وكما يبدو فإن هذا التسلسل لم يحدث فى غالبية الأحوال عن طريق الحرب والاحتلال.

٣ - أن الاستيطان الاسرائيلى تم فى أغلبه بالطرق السلمية وعن طريق التسلسل البطيء الذى قامت به الأسباط الى المناطق الجبلية الجرداء والخالية من السكان فلم تكن تتوافر لتلك العشائر الأولى امكانيات مجابهة التشكيلات العسكرية المتطورة لدى مدن الدولة الكنعانية، التى تقع أساسا فى السهول والوديان الخصبة. وكانت هذه التشكيلات مجهزة بأسلحة ومركبات حديدية. وقد تبين أن ما جاء فى سفر القضاة، الذى يحكى عن خضوع الأسباط الاسرائيلية فى حالات عديدة للكنعانيين وتعرضها للضغط من جانب لصوص الصحراء، أكثر مصداقية من الناحية التاريخية. ويقدم البحث فى مجال الآثار صورة مختلفة تماما لقصة إحتلال كنعان، كما وردت فى «المقراء». فقد تبين أن اختفاء الحضارة الكنعانية واستيطان شعب اسرئيل فى البلاد وترسيخ أقدامه فيها ليس بالحدث التاريخى غير المتكرر، بل هو يتكون من أحداث تاريخية تمتد لفترة تزيد عن قرنين من الزمان ابتداء من القرن الثانى عشر وحتى القرن الحادى عشر قبل الميلاد. وتبين أيضا أن جزءا من المدن التى ورد ذكرها ضمن المناطق التى استولى عليها يشوع، لم تكن قائمة على الاعلاق فى نهاية الفترة الكنعانية، ومنها مدن: «حشقون» و«أريحا»، «هاعى» وغيرها، واستمر ذلك فترة زمنية أطول فى أماكن أخرى. فجل منشة كان زاخرا بأودية مفتوحة وخصبة إحتشد فيها بنو اسرائيل منذ القدم، وأقيمت فيها مراكز استيطان إسرائيلية.. وكانت المدن الكنعانية فى هذه المنطقة تفوق فى العدد المدن الموجودة فى الأجزاء الأخرى من الجبل، وكانت المدن الواقعة على أطراف الجبل، مدنا اسرائيلية فى الفترة الملكية فقط. ولم توجد فى المدن الواقعة فى قلب

المنطقة الجبلية أى علامات على حدوث خراب أو أى اختلافات بارزة، عما كان موجودا فى الحضارة القديمة، التى تمثل نقطة وصل بين العصر البرونزى والعصر الحديدي. أى لم يكن هناك احتلال وتخريب، كما ورد فى سفر يشوع، بل ما حدث كان عملية انتقال بطيئة إلى أرض كنعان. وقد حدث ذلك فى البداية من خلال ارتباط بمدن الدولة الكنعانية ثم حدث ذوبان متبادل، شهد بعض الصراعات الدموية والسيطرة الاسرائيلية، باعتبار أن اليهود شعب مسيطر (وردت اشارات الى ذلك فى سفر ملوك أول ٩: ٢٢)، وأما بنو اسرائيل فلم يجعل منهم جيذا لأنهم رجال القتال وخدامه وأمرأه ونواله ورؤساء مركبائه وفرسانه (ملوك أول ٩ - ٢٢)، إلى أن حدث تعايش بين المستوطنين الاسرائيليين والسكان الكنعانيين المحليين واتحدوا فى أمة واحدة على أيدي شاول، داود وسليمان.

٤ - أنه تم الحفاظ على الاستمرارية اللغوية لكنعان، ولم تكن هناك أى قطيعة بين اللهجات الكنعانية القديمة، التى تنتمى الى أسرة اللغات السامية الغربية وبين اللغة العبرية، التى تنتمى أيضاً إلى تلك المجموعة اللغوية. وتتضح هذه الاستمرارية فى بنى الأسباط المستوطنة للغة المحلية، الأمر الذى يحدث فقط فى ظل التأثير البطيء، وليس من المعقول أنهم لم يبنوا أيضاً الثقافة المحلية التى كانت بالطبع أعلى من المستوى الثقافى من ثقافة القوم الرحل البدائيين.

ويعزز التقارب اللغوى بين الشعوب المجاورة أيضاً فى لغة نقش ميشع ملك موآب، المكتوب بالموآبية وهى شديدة القرب إلى العبرية، مع اختلافات معينة فى القواعد وكذلك فى الخط الكنعانى العبرى، ولذلك فإنه من المستحيل لإيجاد أى اختلاف جوهري من ناحية مضامين العبادة والمضامين الأيديولوجية بين بنى اسرائيل القدامى وبين جيرانهم. وتتلل الاكتشافات الأثرية التى عثر عليها (حسب النظام الكرونولوجى لتلك الحضارات) فى أبلأ، وفى تل مسارى وفى

أوجاريت (رأس شمرا) على وجود استمرارية حضارية تاريخية للمنطقة كلها مثل اكتشاف أسماء مثل: إبراهيم، داود، ميخا، إسرائيل واسماعيل في أبلأ وفي وثائق تعود إلى ما قبل خمسة آلاف عام مضت. ويقول «فتيتانو» وهو أحد الباحثين في حضارة «أبلأ»، أن لغة «أبلأ» قريبة إلى العبرية وإلى اللغات الأخرى التي كانت منتشرة في المنطقة. وعشر في تل ماري على وثائق تتناول القبائل الغريبة السامية والمؤسسات الخاصة بها خلال الألفين الثاني والثالث قبل الميلاد، وهي تلقى الضوء على بناء المجتمع القبلي الإسرائيلي، واستقراره التدريجي في كنعان. وتحتوي تلك الوثائق على أسماء مركبة من كلمات ملحقه باسم الرب «إيل» على غرار الأسماء الموجودة في العبرية مثل: إسرائيل واسماعيل. كما عثر على كلمات مثل: «شدأي» وعلى أسماء سبطي «لاوي وبنامين» (الذي يعني ابن الجنوب). وكذلك عثر على كلمات قريبة للغاية من كلمات عبرية مختلفة. وتكشف وثائق مدينة أوجاريت، وهي مدينة خربت في القرن الثالث عشر قبل الميلاد، والمكتوبة أيضا بلغة قريبة من العبرية، وإن كانت مكتوبة بلغة تختلف عن اللغة الأصلية، عن نظام ميشولوجي كامل يلقى الضوء على تعبيرات وأجزاء عديدة وردت في العهد القديم، أي أن التقاليد اللغوية والأدبية العبرية هي استمرار للتقاليد اللغوية والأدبية الكنعانية، وهو ما يثبت التشابه الكبير من الناحية الثقافية بين أسباط إسرائيل وجيرانهم، حتى أنهم يشكلون في الواقع أجزاء من استمرارية ثقافية واحدة.

٥ - يستدل من دراسة سفر القضاة أن بني إسرائيل لم يعملوا ككيان قومي، فيما عدا ما جاء في وصف حرب عنتشل بن قناز ضد كوشن ورشعتميم، ملك ما بين النهرين. ويشك الباحثون في هذا الوصف، كما لم ترد الإشارة إلى أي كيان قومي أو مؤسسة سياسية مركزية ترسم السياسة القومية. وقد فسر علماء نقد المقرء، التناقض القائم بين الواقع التاريخي الذي يرد في قصص الأحداث، كما وردت في سفر القضاة، وبين الأوصاف الخاصة بالإستيلاء الكامل على البلاد كما وردت

فى سفر يشوع الذى يعتمد عليه المدخل والإطار المنهجى لسفر القضاة، بأن ذلك راجع لانحياز محرر السفر الذى حاول تقييم تلك الفترة القديمة من تاريخ اسرائيل، انطلاقاً من نظره قوميه تبلورت فقط فى أواخر الهيكل الأول أو فى فترة متأخرة عن ذلك. وقد توصل البحث النقدي للمقرا فى تقييمه لتطور تاريخ اسرائيل إلى رأى مغاير تماماً لما ورد فى سفر يشوع وفى سفر القضاة حيث إنتهى هذا البحث إلى أن الأوضاع التى تحدث عنها سفر القضاة لم تكن مسبقة بوضع يتسم بالبلورة القومية، الدينية والعسكرية، وصل إلى ذروته عند احتلال البلاد وتوزيعها بين الأسباط، ومن لم بدأ يشهد ضعفاً وتفسخاً فى أعقاب هذا الاستيطان، بل العكس هو الصحيح. فبعد الاستيطان المنفصل للأسباط المختلفة بدأت تكتلات عامة بينها. وصلت لأول مرة إلى بلورة قومية تمثلت فى إقامة الملكية فى اسرائيل.

٦ - من الواضح أن الباحثين التوراتيين وعلماء الآثار كانوا مدركين منذ فترة طويلة لمسألة شح الأدلة الأثرية، ولكنهم أصرروا مع ذلك على تصور المسرح الهائل لامبراطورية داود على أنه يمثل إحدى القوى العظمى فى العالم القديم. وقد تجاهل خطاب الدراسات التوراتية النقطة التى أشار إليها طومسون فى بحثه المحمود عن الدولة الاسرائيلية فى العصر الحديدي المبكر عن عدم وجود مركز قوى سياسى واقتصادى يتجاوز حدود الاقاليم المحلية فى فلسطين، تجاهلاً تاماً. وكان من الواجب أن تؤدى دراسة الأوجه الأعم للإمبراطورية الى موقف أكثر حذراً يخفف من غلواء المطالب الأكثر تطرفاً، التى تزعم أن دولة داود كانت إحدى القوى الرئيسية فى العالم القديم، وأن مملكة داود وسليمان قللت من شأن الهيمنة الامبريالية الخارجية، تلك الهيمنة التى كانت سمة ملازمة لتاريخ فلسطين من العصر البرونزى وحتى عصرنا الحاضر، كما كانت هى الحقيقة الأعم للقوة الامبريالية والهيمنة التى سعت للسيطرة على فلسطين ورسم معالمها طوال تاريخها. وعلى الرغم من ذلك، فإن أنصار اختلاق وجود ماض متخيل لامبراطورية داود لم

يأخذوا في اعتبارهم أن الأدلة الأثرية عن قيام مملكة داود لم تكشف إلا عن بنية لدولة صغيرة جداً، وأن الدلائل توحى بأن القدس لم تصبح عاصمة لدولة إقليمية قبل القرن السابع ق.م، ولم ترق إلى مستوى العاصمة إلا في الفترة الفارسية. وقد أثيرت التساؤلات حول وجود «المملكة الموحدة التوراتية» على أساس أن سكان يهوذا لم يكونوا مستقرين، ولم تكن هناك قاعدة لسلطة سياسية أو اقتصادية يحتد نفوذها إلى مختلف الأقاليم الصغيرة في فلسطين، قبل توسيع الهيمنة الامبريالية الآشورية في جنوب منطقة شرق البحر المتوسط. وقد استمرت الدراسات التوراتية في تصور امبراطورية اسرائيلية هيمنت على تاريخ المنطقة وحددت معالمه، ورأى الكثيرون في الاكتشافات الحديثة لجزء من نقش أرامى في تل دان Tel Dan (تل القاضي) تأكيداً وبريراً لهذا التصور لماضى إسرائيل المجيد، ونظر إليها البعض على أنها نوع من الدفاع النهائي ضد الكتابات التاريخية الصحيحة التي أثارت شكوكاً حول تاريخية التراث التوراتي وكان لهذا كله أثر عميق على فكر اليهود وتطلعاتهم، ولكن على الرغم من ذلك، فإن المكتشفات الأثرية المتعلقة بهذه الفترة شحيحة جداً.

٧ - بدأ لوح مرينتاح الحجري المنقوش Merneptah الذي اكتشف عام ١٨٨٦، والذي اكتشف فيه أول ذكر لإسرائيل في نص خارج عن التوراة، يكتسب أهمية خاصة في الجدل الدائر مؤخراً يشبه الأهمية التي أوليت لنقوش تل دان في دفاعها عن تراث داود التوراتي. فالأشارة المخرجة إلى هزيمة إسرائيل على يد الفرعون مرينتاح ومفادها «قضى على إسرائيل، لكن لم يتم القضاء على خريجاتها»، أصبحت مركز الاهتمام في الدفاع عن إسرائيل التوراتية في مواجهة النزعة التشكيكية لدى أصب ناب حركة «البحث الجديد في إسرائيل القديمة». ودافع كثيرون من الباحثين التوراتيين عن تاريخ إسرائيل المستوحى من التراث التوراتي، والمبنى على تفسيرهم لهذا النقش. وقد أصبروا بعناد على أنه «لا يوجد أى سبب



مطلقاً للشك فى أن اسرائيل التى وردت فى هذا اللوح الحجرى المنقوش هى اسرائيل التوراتية فى فترة ما قبل المملكة، وأنه من غير المعقول، إنكار هذه العلاقة. وهنا يصبح اللجوء إلى ما هو معقول جزءاً من الخطاب الذى يدعى. الموضوعية ليدعم التصور المهيمن فيما يتعلق بتاريخ اسرائيل القديمة كما صورها خطاب الدراسات التوراتية. والمعلومات الوحيدة الواضحة التى يوفرها هذا اللوح الحجرى المنقوش هى أن كياناً ما يدعى اسرائيل واجهه جيش الفرعون فى أواخر القرن الثالث عشر ق.م. ولكن هذا لا يثبت أو ينفي أن اسرائيل كانت تنظيماً قبلياً أو مساحة جغرافية (من المحتمل أن هؤلاء الذين حملوا اسم «إسرائيل» وأشار إليهم النقش كانوا من البطون التى إنتسبت إلى يعقوب، (أى إسرائيل) ولم ترحل بصحبه إلى مصر). وقد لعب لوح مرنبتاح دوراً رئيسياً أيضاً عند بعض أولئك المنهمكين فى البحث الجديد عن اسرائيل القديمة.

٨ - على الرغم من أن التوراة تقول أن داود حكم لمدة ٤٠ سنة فإنه مما يدعو للسخرية ألا نجد إلا آثاراً ضئيلة عن فترة داود كما لا توجد أى مبان أثرية ترجع الى هذه الفترة وبالمقارنة مع الحضارات المجاورة الآرامية والحيثية الجديدة فى سوريا، والفينيقية فى قبرص، ومع مستعمراتها الخارجية المختلفة عبر البحار وبخاصة آشور وبابل - فإن الآثار المادية الباقية فى أرض فلسطين عن هذه المملكة فقيرة للغاية. كما يلاحظ عدم وجود نقوش على المباني والتماثيل وكذلك عدم وجود القصور الضخمة والإعاديات المنقوشة بدقة أو الحلى والمجوهرات المزخرفة، أو الأواني المصنوعة محلياً، والتى ترجع الى فترة المملكة، وكانت معظم القطع الفنية مستوردة. ولم يزد عمر مملكة إسرائيل على ثلاثة أرباع القرن. وكانت الفترة الوحيدة التى أصبح فيها اليهود قوة سياسية هامة فى غرب آسيا. وقد سجلت أمجادها بمباهاة فى التوراة. وهنا نجد استثناء فى تاريخ المنطقة لم تتمكن الجهود

الهائلة للتقنيات الأثرية حول فترة العصر الحديدي من كشف الشواهد المادية المؤيدة له.

وهكذا يشير غياب أى سجل أثرى أنبلر الشكوك حول تصور إمبراطورية إسرائيلية كانت تعميراً عن حضارة ذات نهضة، مما يوحى بأننا بصدد ماض متخيل. والخلاصة هي أن الحديث عن إمبراطورية داود وتحقيق ما يسمى «إسرائيل الكبرى»، التي تصور باستمرار على أنها استثناء في تاريخ منطقة الشرق الأدنى القديم يوصف بأنه غير مجرى تاريخ المنطقة، لم يجد ما يؤيده في الانتاج البيروقراطي للحضارات المحيطة، وسواد قامت أم لم تقم فإنها لم تترك شواهد ملموسة في الآثار المادية في المنطقة. ومع أن البعض يرجع عدم ذكر مملكتي سليمان وداود في النصوص القديمة للشرق الأدنى إلى الضعف السياسي لمصر وأشور، مما يعنى أنها لم تكن على اتصال بالقوة المحلية في فلسطين، فإنه حتى لو كان ذلك صحيحاً، فمن الصعب تصور هذا الصمت الكامل لسجل الأثرى، إذ أن دولة كبرى إلى مثل هذا الحد، إن لم نقل إمبراطورية، لابد أن تحدث تغييرات أساسية في التنظيم الاجتماعى والسياسى وهو أمر كان ينبغى أن يترك بعض الأثر في الوثائق الأثرية على الأقل. إلا أن المؤرخين التوراتيين يعتقدون أنه على الرغم من عدم وجود الدليل المؤيد، وحتى إن اعترفوا بمبالغات كتبة التوراة، فلا ينبغى أن يشك احد في تاريخية historicity مملكة داود وسليمان. وبالإضافة إلى ذلك على الرغم مما ورد في التوراة من أن سليمان قد تزوج ابنة الفرعون - وكان هذا انجازاً للنظر إذأما أخذنا في الاعتبار أن مثل هذه الأمور كانت ممنوعة على الملوك الحيثيين - فإن الوثائق الأثرية المصرية المتوفرة لم تذكر شيئاً عن هذه الحادثة المهمة.

٩ - يشكك حليم تدمور في المفهوم القائل إن حكم سليمان كان عصراً ذهبياً، وعلى الرغم من ملاحظاته أن الدلائل الأثرية في حازور Hazor (تل

المسلم (Megiddo، وجازر (تل الجزر) Gezer تدل على أن سليمان كانت له أعمال في مجال تشييد المباني، فإنه يجعل هذا الحكم مشروطاً، إذ يصف تلك المنحزات بأنها «متواضعة إلى حد ما» إذا ما قورنت بمباني عمري ويشير تدمور كذلك، إلى أنه إذا كان سليمان حاكماً قوياً ثرياً بمقاييس العصر الحديدي المبكر في فلسطين، إلا أنه إذا ما نظرنا إلى ذلك من منظور أوسع في سياق الشرق الأدنى القديم، يمكننا اعتباره حاكماً محلياً في دولة مدينة موسعة، أكثر من امبراطوراً على مستوى عالمي.

ويحدد تدمور أن مملكة سليمان كانت مكونة من مجملها من فلسطين الغربية وجزء كبير من شمال شرق الأردن، ولكنه يستثنى الجزء الأكبر من ساحل البحر المتوسط الذي كان تحت سيطرة الفلسطينيين والفينيقيين، ويعلن، على الأقل بأن إسرائيل التي حكمها داود لم تكن الكيان الوحيد في المنطقة، وإذ يعترف باحتمال وجود روايات أخرى بديلة للماضي، فإن سيطرة فلسطين (شعب البلس) والفينيقيين على الجزء الأكبر من ساحل البحر المتوسط تصبح شيئاً مؤكداً كما يؤكد كذلك على أن كتعان قدمت صفوة المفكرين والمتعلمين الذين سَـيروا مملكة داود، وأن المراكز السكانية الفلسطينية أنتجت أواني فخارية راقية وأعمالاً فنية تدل على حرفية عالية، بينما الإسرائيليون وفقاً لرأى معظم المختصين التوارتيين. وعلماء الآثار، كانوا يعيشون في مواقع ريفية صغيرة، وكانت ثقافتهم فقيرة وفجة ومادية، أي أن الفقر كان كامناً في النظام والقيم الدينية التي فاققة الأهمية. يرى أن المملكة الإسرائيلية قد أفسدتها الحضارة الأصلية تماماً، وبصبح الفرق هنا، هو بين إسرائيل الجوهري واصطبياغ المملكة الداودية بصبغة وثنية تنكر هذه الطبيعة الجوهري.

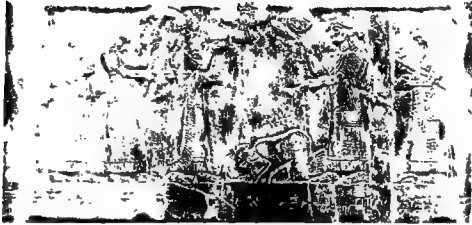
وأخيراً، فإن هذا الكتاب بجزئية (الأول والثاني) يقتصر على عرض لتاريخ العبرانيين وبنى إسرائيل في التاريخ القديم، حتى الفترة المعروفة بخراب الهيكل الثاني في ٧٠م، وهي الفترة التي تستند إليها الصهيونية في دعاوها بحق الأرض في أرض فلسطين. ومن هنا، لم أهتم بإضافة حقبة ما يسمى بالسبى البابلي والحقب الفارسية واليونانية والرومانية، لأنه لم يكن لليهود خلالها أى سلطة سياسية وكانوا خاضعين لشقافات هذه الحضارات كما خضعوا من قبل للحضارة المصرية والكنعانية.

وهذا الكتاب، بعد هذه المقدمة التوضيحية، التي لاشك في أنها سوف ترشد القارئ كثيراً في قراءته، هو بلاشك إضافة للمكتبة العربية، في مجال دراسة تاريخ إسرائيل القديم، وهو مجال لا يحظى بالاهتمام الكافي، وخاصة، وأن كثيراً مما يجرى اليوم في نفس منطقة الأحداث القديمة، في فلسطين وفي منطقة الشرق الأوسط (الشرق الأدنى القديم) يمكن قراءته واستخلاص العبر منه، بالرغم من تغير المشاهد والتحالفات والأشخاص، ولكن على ضوء عبرة التاريخ القديم الماثلة أمام أعيننا بالنسبة للمشهد المأساوي الذي نعيشه اليوم منذ قيام دولة إسرائيل الحديثة في أرض فلسطين محاطة بدول الحضارات القديمة نفسها (مصر - العراق - سوريا ولبنان) من خلال حالة صراع دراماتيكي مع أهل البلاد الأصليين من الفلسطينيين ثقافياً وحضارياً حول الحق في الأرض وفي الوجود!!

وختاماً لا يفوتني أن أتوجه بالشكر لتلميذى النجيين السيدة هالة زاهر المدرس المساعد بقسم اللغة العبرية وآدابها بكلية الآداب جامعة عين شمس والأستاذ محمد عبود المعيد بنفس القسم على معاودتهما الجادة لى في إصدار ترجمة هذا الكتاب.

والله الموفق ، ، ،

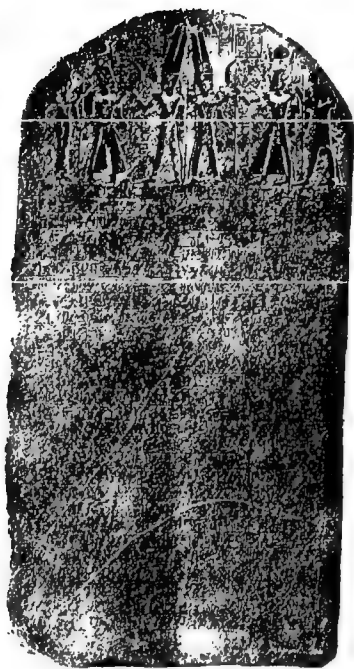
دكتور رشاد الشامى / مصر الجديدة ١٠/١٠/٢٠٠٠



أهم ملك إسرائيل يستسلم أمام شلمنصر الثالث ملك آشور والكتابة على اللوحة بالحط  
المسماري تقول «هلبة يامر بن عفرى»



صورة لأسرى وأسماء مدد قام سينقي فرعون مصر بأسرهم في حملته العسكرية على  
فلسطين (مبدد الكرنك)



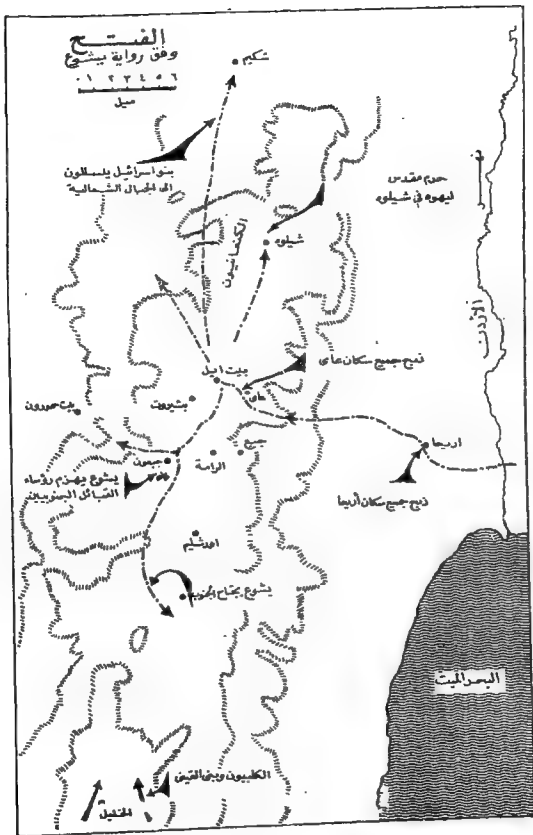
لوحة لتتصار فرعون مصر مرنبتاح، تعود إلى عام ١٢٢٠ ق. م. تقريباً، وقد ورد عليها لأول مرة الإشارة إلى اسم إسرائيل في مصدر غير التوراة











خريطة رقم (٤) (اليهود واليهودية)



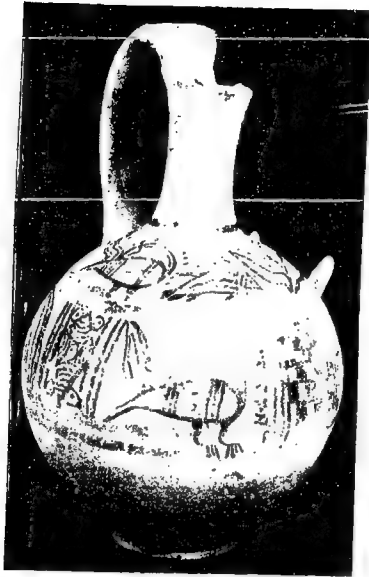
حصن كتمانى فى لوحة مصرية للفرعون سبتى الأول (١٣٠٠ ق.م.)  
 بجوار حصن يسمى «نقطة كتمان» ويظهر فيه المحاربون الذين يسمون «الشوسيين»



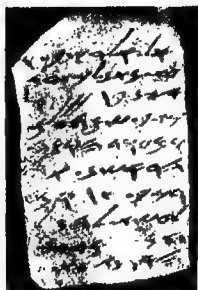
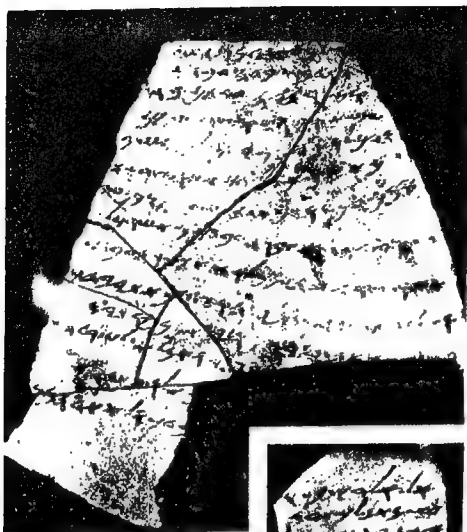
رسم حائط ملون من قصر ماري ينتمي أسرة الملوك السامية الغربية يعود إلى القرن الثامن  
عشر ق.م. ويظهر في الصورة شخص سامي غربي يقدم قربانا



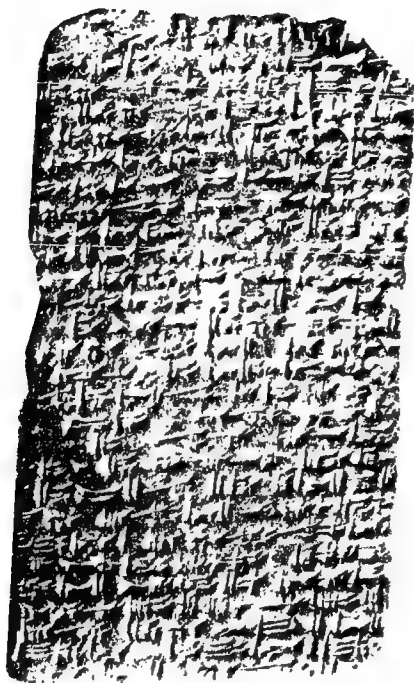
تمثال مصري من الطين يمثل حاكما خاضعا لمصر من القرن الثامن عشر ق م. ويظهر  
على التمثال أسماء لأكثر من مئتين حاكم من أرض كنعان وأماكتهم



جرة فلسطينية من الفخار تم اكتشافها عام ١٩٦٨ في قبر بجوار تل عيطون غرب مدينة  
الخليل تعود للقرن الثاني عشر ق.م. والجرة مزينة برسوم ملونة كانت تميز الفخار  
الفلسطيني



الصورة العلوية خطاب شكوى لأمير في فترة ياشياهو عشر عليه شمال أشدود  
 للصورة السفلى - خطاب مرسل إلى إلياشيب أمير عازاد بشأن توزيع المواد الغذائية -  
 مكتوب بفترة تعود إلى نهاية فترة مملكة يهوذا



- خطاب عبد حيفا ملك القدس إلى فرعون مكتوب على لوحة من الطين  
بالخط المسماري باللغة الأكادية عثر عليه تل العمارنة في مصر العليا





معبد كهماني في الجزء السفلي لمدينة حاصور تعود إلى العصر البرونزي المتأخر (القرن  
الحادي عشر ق م)

## أرض "فلسطين" بين بلدان الشرق القديم

تشكل المناطق التي شهدت تاريخ "بنى إسرائيل" فى حقبة "المقرا" قطاعاً ضيقاً من الأرض. يبلغ اتساعه ما يقارب ١٣٠ كم على أقصى تقدير، داخل المنطقة الواقعة فيما بين ساحل البحر المتوسط غرباً، والصحراء العربية شرقاً.

وتقع هذه الأراضى عند الطرف الجنوبي الغربى لسلسلة من البلدان تتحنى سوياً فى صورة قوس أو هلال. بدءاً من الخليج العربى وحتى شبه جزيرة سيناء. وقد اشتهرت هذه المنطقة باسم "الهلال الخصيب"، وهو مصطلح يعبر، نون شك، عن التميز الطبىعى الجغرافى الذى يتميز به هذا القوس، بالمقارنة مع الصحراء العربية والمرتفعات الجبلية الجدياء التى تحيط بها. ويمتد جنوب غربى أرض فلسطين، "وادي النيل الخصيب"، إذ تفصل بينهما شبه جزيرة سيناء، أما فى الشمال فإن أرض فلسطين تعتبر أمتداداً لسوريا. ويمثل كلاهما وحدة جغرافية واحدة - كما يمثلان وحدة تاريخية وإن كان بدرجة أقل - انبسطت من نهر الفرات، حتى نهير مصر (وادي العريش)، واشتهرت فى المصادر، اعتباراً من القرن الثامن فصاعداً باسم منطقة "عبر النهر".

وقد كانت أرض فلسطين، ومدلياً، كافة أراضى "عبر النهر"، بمثابة جسر وممر بين آسيا وأفريقيا، كما فتح لها البحر المتوسط من جهة الغرب والحدود الصحراوية من جهة الشرق نوافذ على منطقة بحر إيجة من ناحية، وعلى القبائل الرحالة فى قيافى العرب من ناحية أخرى. ويضاف إلى ذلك، أن أرض فلسطين تريض بين بحرين، بحيث استطاع خليج العقبة من جهة الجنوب الشرقى أن يمهّد لها طريقاً نحو البحر الأحمر أيضاً، ومنه إلى المحيط الهندى والبلدان الواقعة على سواحلها.

وقد تسبب هذا الموقع الجغرافى الواقع على مفترق طرق الأحداث فى العالم القديم، فى إحداث تحولات وتغييرات عاصفة فى مصير سكان هذه البقعة، وألقى بظلاله الكثيفة على كافة منأى الحياة، الروحية والحضارية

والمادية، وعلى اقتصاد البلاد، وعلى تركيبتها السكانية، وأكثر من كل ذلك على طبيعتها السياسية والعسكرية؛ وهكذا فإن الموقع الجغرافي نفسه هو الذى يُلَوِّدُ حد كبير تاريخ هذه البلاد.

وعلى الصعيد الحضارى ظلت هذه البلاد مستباحة، في المقام الأول، للتأثيرات التى لا تنضب القادمة من المركزين الحضارين الأكثر قدماً فى الشرق، ألا وهما العراق القديم ومصر، اللتان نهضتا فى أواخر الألف الرابع ق. م. وباستثنائهما شقت الطريق إليها تيارات الحضارة الأناضولية، التى تسلت من الشمال فيما وراء سوريا، والحضارة الإيجائية، بمرحلتها (المنياوية) وخاصة (الميكائية)، التى أغارت من الناحية الغربية، وقد رافق هذا الالتقاء بين الحضارات الرئيسية فى تلك العصور، أكثر من مرة، صدمات حادة بينها وبين أنفسها، حيث جرى فى المقام الأول بينهن وبين الثقافات المحلية، وفى مقدمتها الثقافة الكنعانية، وفى بعض الأحيان حدث نوع من التمازج. وقد ساعد كل هذا على التطور الديناميكي لعملية الإبداع الروحي والمادى فوق أرض فلسطين، حتى أن التحولات والاستحداثيات أصبحت من سمات واقعها، ولم تقف بقائاً ثابتة فى مكانها.

لقد كانت أرض فلسطين وسوريا محطتا انتقال والتقاء ومفترق طرق رئيسي، يرتكز على شبكة متشعبة من الطرق المتصالية طولاً وعرضاً، لتخدم التجارة الدولية. فمن ناحية اجتازتها طرق التجارة على طول عروق المواصلات الدولية بين وادى النيل وبين منطقة الفرات وآسيا الصغرى، ومن ناحية أخرى - طرق القوافل الممتدة من المناطق العربية وحتى أرض سبأ والطرق البحرية التى تقود إلى المدن الساحلية المزدهرة، خاصة الساحل الفينيقي. بيد أن سوريا وأرض فلسطين اكتسبتا أهميتهما الاقتصادية ليس لكونهما محطتا انتقال، وهو الأمر الذى استغله سكانها أحسن استغلال، ولكن أيضاً بفضل بعض الكثرز الطبيعية التى حباها الله بها. ويقف فى مقدمة هذه الكثرز الغابات، وخاصة، أرز لبنان، وسائر الأشجار المليحة، التى اجتاجها حكام ما بين

النهرين ومصر كثيراً، حيث أن بلدانهم افتقدت لهذا العنصر الحيوي، وكان استيراده يزيد من فخامة ما يقومون به. ويضاف إلى ذلك أن منطقة كنعان تميزت بأنها أرض الأنواع السبعة (٨ - ٨) ويتجلى هذا التفوق سواء في التوصيفات المصرية القديمة، (لقيفة سنحات من القرن الـ ٢٠ ق. م) أو في تفاصيل البضائع المصدرة إلى مصر وإلى بلاد ما بين النهرين، مثل شهادة وثائق ماري.

#### الظروف الجغرافية - السياسية:

ظلت أرض فلسطين وسوريا تمثلان على الدوام، تحدياً أمام حكام الدول العظمى في الشرق القديم، حيث أن السيطرة عليهما تؤمن تفوقاً اقتصادياً وسياسياً لا يضارع. ومن ثم فقد تركزت لفترات طويلة في لب الصراع المستديم بين شعوب مختلفة سعت لتدميرها، وحتى الآن فإن الفترات التي ذاعت خلالها طعم الهوى والاستقلال، هي فترات قليلة نسبياً، وكانت منطقة «عبر النهر» موضع نزاع دائم بين مصر والدول العظمى بالشمال حيث تبادلوا المواقع فيها بشكل مطرد على مر العصور. وقد كانت عملية السيطرة على هذه المنطقة مسألة جوهرية بالنسبة لهذه الممالك، إذا كانت تريد أن تحظى بمكانة دولة عظمى، وإمبراطورية فعلية، إذ أنها بدون هذه المناطق تهبط إلى مستوى قوى سياسية إقليمية فحسب، سواء في أفريقيا، أو في بلاد ما بين النهرين. أو في آسيا الصغرى. وفي هذه الفترة اكتسبت أرض فلسطين أهمية استراتيجية بوصفها رأس جسر، وكان احتلالها من قبل أحد الأطراف شرطاً مسبقاً للهجوم على الطرف الآخر. ولا غرابة إذن، في أن أرض فلسطين مثقت ميداناً دوايلاً للقتال أكثر من أي بقعة أخرى في البلدان القديمة. كذلك هب من الشرق والغرب أعداء قساة أرادوا أن يخربوا أرض فلسطين وهم قبائل الصحراء من ناحية، وشعوب البحر من ناحية أخرى؛ بيد أن هؤلاء لم يرتقوا أبداً لقوة وبأس القوى الأعظم التي أخذت بأرض فلسطين من الشمال والجنوب.

وقد كانت أرض فلسطين وسوريا من الناحية الجغرافية السياسية، واقعتان في قبضة القوى السياسية الإمبريالية شمالاً وجنوباً، التي تطلعت للسيطرة على طريقيهما. أما على صعيد الوحدة والاستقرار ودرجة التدخل الطبيعي والديموغرافي في تركيبة سكان البلاد، فقد كان هناك اختلاف ملحوظ بين الدول العظمى جنوباً وشمالاً. ففي جنوب أرض فلسطين تريعت طوال عصر «المقرا» (كتاب العهد القديم) دولة واحدة وشعب واحد، هي مصر. صحيح أنه تبدلت فيها مراراً الأسر الفرعونية الحاكمة - وصدرت عنها عمليات عدوانية، سواء من الأسرات السابقة أو اللاحقة - التي فرضت نفوذها على أرض فلسطين، وعلى بقاع واسعة من سوريا. ومن ضمن هذه الأسر، الأسرة ١٢، والأسرة ١٨، والأسرة ١٩، والأسرة ٢٠ في الألف الثاني. ويضاف إلى ذلك، استئناف محاولات الاحتلال في عهد الأسرة ٢٢ وهـ في الألف الأول ق.م. لكن على مدار عمليات الغزو هذه لم تحدث أيدياً محاولات لزرع تركيبة سكانية مصرية داخل نطاق أرض فلسطين. وفي مقابل الوحدة النسبية التي ميزت التركيبة الإثنية والسياسية لجنوب أرض فلسطين، كان الشمال عبارة عن فسيفساء من الشعوب والدول، الذين دلفوا إلى ساحة التاريخ جنباً إلى جنب، والواحد تلو الآخر، وعلى النقيض من الجنوب، فقد أغارت من هنا دائماً وأبداً جموع غفيرة من السكان نحو حدود سوريا وأرض فلسطين، وغيّرت من صبغة هذه البلاد وطابعها. ويمكننا أن نقف من خلال المكتشفات الأثرية، التي اكتشفت في أرض فلسطين، على التدفق البشري من الشمال في فجر التاريخ، في أواخر القرن الألف ق.م. وفي مطلع الألف الثالث ق.م. (ربما الكنعانيون) ومرة ثالثة في القرن الثاني ق.م. (حضارة «أواني بيت بيرح»). أما بخصوص الغارات الهابطة من الشمال في الألف الثاني ق.م، فتدل على ذلك المصادر التاريخية أيضاً. ففي مطلع هذه الألفية تدفقت على البلاد موجات الأسباط السامية الغربية (المعروفون في الدراسات باسم الأموريين)، وفي أعقابهم جاءت عناصر حورية وهندوأوروبية، وفي نهاية الأمر، استوطنت القبائل

الأرامية منطقة سوريا وشمال عبر الأردن، وبدرجة أقل في أرض فلسطين، هذا بالإضافة إلى عناصر بشرية من الأناضول. والملاحظ أن كل مملكة اشتد ساعدها في الشمال سعت بشدة لاحتلال مناطق في سوريا ولتعميق نفوذها، لكن لم تصل أى منها إلى نطاق أرض فلسطين، وذلك حتى قبيل الألف الأول ق. م. وفي الألف الأول فحسب تمكنت الإمبراطورية الآشورية، والبابلية والفارسية من احتلال البلاد احتلالاً متواصلاً لتفلق الباب في وجه عودة الحكم المصرى مرة أخرى.

والتاريخ العسكرى لسوريا وفلسطين، هو من ناحية، سلسلة مستديمة من حملات الغزو وعمليات القمع التى قامت بها الدول العظمى ضد مواطنى المنطقة، ومن ناحية أخرى، عملية صدام متكرر فيما بينهم من أجل حماية مكانتها. ومن المؤكد أن الصراعات العسكرية الدولية والحرب الباردة التى دارت بين الدول العظمى أضفت على أرض فلسطين جواً من انعدام الأمان السياسى والاقتصادى، أما حملات السلب والقمع التى تكررت فقد اغترفت من كنوز المنطقة وقواها. كما أفرز الصدام الدولى بين الغزاة، وصراعاتهم من أجل فرض النفوذ على البلاد المحتلة، صدامات حادة بين القوى السياسية المحلية فى سوريا وأرض فلسطين، التى كانت الصراعات فيها على أشدها حتى بدون ذلك.

ولعل هذه الصورة تبرز بوضوح أكبر فى النصف الثانى من الألف الثانى ق. م. فى غضون الصراع الحاد بين مملكة الميتانيين، ومملكة الحيثيين التى خلفتها، حيث كانت منطقة عبر النهر منقسمة إلى عشرات الممالك الصغيرة، ولكن فى الربع الثانى، من الألف الأول ق. م أيضاً اندلعت مصادمات حادة، ولكن هذه المرة بين جماعات بنى إسرائيل أنفسهم، فيما يتعلق بمسألة التوجهات الشمالية والجنوبية، على خلفية الصراع بين آشور ووريثتها بابل، من ناحية، وبين مصر.

وتعتبر أقوال النبي الموجهة إلى يهودا بمثابة استنكار لهذا الموقف «والآن مالك وطريق مصر لشرب مياه شيوخ وملك وطريق آشور لشرب مياه النهر» (إرميا ٢: ١٨). خلاصة القول أن أرض فلسطين انجرفت بشدة، أكثر من سائر بلدان الشرق الأدنى، إلى لب صراع الإنتيازات الذي درات رحاه بين الدول العظمى، وسقط سكانها ضحايا لأداسات السياسة الدولية أكثر من مرة.

لقد حالت الظروف الجغرافية - السياسية إذن ويوجه عام، دون الدول العظمى وسكان البلاد، وكما خلقت التبعية لأحدى الدول العظمى، خلقت أيضاً الانقسامات السياسية الداخلية وجعلت منها طبيعة ثانية. وكان الأمر يتطلب لحظة مؤاتية سياسياً على ندرتها - مثل أفول نجم الدولتان الأعظم في الشمال والجنوب، على السواء - وقدراً كبيراً من الاستعداد والشعور بغاية قومية في أوساط سكان المنطقة، حتى يحرزوا من أغلال التبعية وينتشئوا قوة سياسية مستقلة.

وقد تصادف مرور هذه اللحظة التاريخية المصرية في الربع الأخير من الألف الثاني ق. م، عندما انهارت مملكة الميتيين من ناحية، وتمتدت القوى المصرية من ناحية. أما آشور فلم تكن قد بلغت بعد مكانة العنصر ذو الثقل الكبير في الغرب، حينئذ تهيأت الظروف لتحرر واستنواء الشعوب المقيمة في سوريا وأرض فلسطين، وصعود وترسيخ عناصر قومية جديدة، في مقدمتها أسباط بني إسرائيل في الجنوب والقبائل الآرامية في الشمال، وعندئذ بدأ الصراع الداخلي بين شعوب المنطقة من أجل إحكام السيطرة على أرض فلسطين، حيث لعب بنو إسرائيل هذه المرة دوراً هاماً، وخرجوا في نهاية الأمر، منتصرين وقادوا تحولاً في تاريخ البلاد، حظي، للمرة الأولى، بحكم مستقل شامل «من دان حتى ينز سبيع» (وفق الرواية المقراية).

ولم يكن هذا الإنجاز القومي أمراً ذوبال إزاء الحقيقة التي تفيد بأن طبيعة الأرض كانت عصية على إقامة قوة سياسية موحدة تحتضن كافة

أراضى فلسطين، حين أن البلاد التي تفردت بهيكل مورفولوجي (ما هو متصل بهيكل الأجناس) ممزق، وبسمات طبيعية متباينة ومتعارضة بشكل لا مثيل له. وتتوالى الاختلافات في السمات والتغيرات الطبيعية، على عيني الناظر، خاصة في قطاع مستعرض من البلاد من الشرق إلى الغرب، وعلى طول البلاد تتبسط في شكل شريط متعاقب: السهول الساحلية، السلاسل الجبلية، غور الأردن، وجنوبيهم تتبسط بقاع النقب والعرايا، ومرتفعات عبر الأردن الشرقي وحتى تصل إلى الصحراء، وتسيطر على غالبية بقاع أرض فلسطين الغربية الجبال ومنحدراتها، المشطورة بوديان متسعة وسهول وفيرة، حتى أن أرض فلسطين لاحت في عيون القدماء على أنها أرض جبال وسهول. (التثنية ١١ - ١٢).

- وقد أفرز التقسيم الطبيعي - الجغرافي المدعوم بتحولات وتغيرات مناخية ملحوظة، وخاصة فيما يتعلق بكميات المياه الجوفية، مجموعة من الظروف البيئية الفريدة التي تميز كل منطقة عن مثيلاتها. وشكلت هذه الظروف إلى حد كبير طبيعة الاستيطان من الناحية الاقتصادية والاجتماعية والثقافية والسياسية.

وعدم التوازن على هذا الأصعدة، المنعكس من خلال تطور الأساليب المعيشية في قطاعات أرض فلسطين المتباينة، هو في المقام الأول ثمرة طابع بنيتهم المورفولوجية الفريدة: من ضعف وفقر في البقاع الجبلية المشجرة و مناطق الحدود الصحراوية التي نهض اقتصادها في الأساس على حرفة الرعي، وفي المقابل ازدهار اقتصادي وتقدم حضاري في الوديان والسهول الخصبة الصالحة للزراعة الكثيفة وإقامة تجمعات سكانية مزدحمة. وفي مقابل ذلك كان هناك القطاع الجبلي المنغلق بطبيعته، وهو بمثابة أرض خصبة أكثر من سائر المناطق الأخرى لمسيرة نمو مستقلة لبنى إسرائيل والقيم الروحية والدينية.



أما حوض البحر المتوسط فقد لعب دوراً هامشياً في تاريخ أرض فلسطين، حيث أنها تفتقر بصورة تامة تقريباً لساحل متعرج مثل (ديج). وأماكن طبيعية صالحة لإقامة موانئ جيدة. على النقيض من الساحل الفينيقي في الشمال.

ويبدو أثر هذا الانقسام الطبيعي إلى مناطق صغيرة نسبياً، أمراً ملحوظاً جداً من خلال الفرقة السياسية والإقليمية البالغة، ومن خلال التنوع الإثني الذي ميز أرض كنعان بطابعه قبل ظهور بني إسرائيل. وتبدو مسألة عدم التجانس بين سكان هذه البقاع واضحة من خلال ما ورد في المصادر المصرية، خاصة اعتباراً من النصف الثاني من الألف الثاني ق. م. وكذلك من خلال كتابات كثيرة تعود لحقبة "المقرا"؛ ومن ذلك على سبيل المثال ما تذكره المقرا كثيراً وتؤكد عليه بشأن شعوب كنعان السبعة، وقد أحصتهم ذات مرة بعشرة شعوب (تكوين: ١٩ - ٢١). وفي جواب الجواسيس على موسى، يطلعنا النص على تخطيط هيكل للخارطة الإثنية - الجغرافية للبلاد: «العمالقة ساكنون في أرض الجنوب، والميشيون واليبوسيون والأموريون ساكنون في الجبل والكنعانيون ساكنون عند البحر وعلى جانب الأردن» (عدد ١٣ : ٢٩).

أما من ناحية الفرقة السياسية المتفاقمة، فتبرز في هذا السياق قائمة الإحدى وثلاثين ملكاً كنعانياً الذين منيوا بهزيمة على يد يشوع (يشوع: ١٢)، أما رسائل تل العمارنة اعتباراً من القرن ١٤ ق. م فإنها تضيف إلى هذه الممالك أضعافاً مضاعفة.

## أرض كنعان قبل غزوات بني إسرائيل وأثنائها

انماط الحياة السياسية والثقافية في منتصف الألف الثاني ق.م.

في مقابل معلوماتنا الفقيرة والمتقطعة للغاية، عن أرض كنعان فيما قبل منتصف الألف الثاني ق.م، أصبحت بحوزتنا، اعتباراً من هذا التاريخ فصاعداً، لوحة شبه متعاقبة عن تاريخ هذه المنطقة وثقافتها. وتتسم هذه اللوحة أيضاً بأهمية هائلة عندما يتعلق الأمر بتاريخ «بني إسرائيل» حيث أنها تقوم بسرد الرقعة العامة التي جرت على صفحاتها أحداث التاريخ «الإسرائيلي» القديم، وأثرت بشكل مباشر، في أحيان أخرى، على مجريات هذا التاريخ.

لقد طرأت، قرابة منتصف الألف الثاني، طائفة من التحولات الإثنية والثقافية والسياسية. داخل بلدان العالم القديم، ونالت هذه التحولات من أرض فلسطين أيضاً، فمهدت تأسيس الدولة الحديثة في مصر خلال القرن الـ ١٩ ق.م، ظلت مصر وحتى منتصف القرن الـ ١٢ ق.م. (عهد الأسرات الملكية الـ ١٨ وحتى الـ ٢٠) العنصر الحاسم في أرض كنعان، وعلى صعيد آخر تزايدت الضغوط على أرض كنعان من قبل مملكة الميتانيين التي تأسست بشمال البلاد ما بين النهرين، وبلغت ذروة مجدها في القرن الخامس عشر ق.م.، ومن بعدها مملكة الحيثيين التي ورثت مكانة الميتانيين في سوريا، اعتباراً من الربع الثاني من القرن الـ ١٤ ق.م وحتى انهيارها قرابة عام ١٢٠٠ ق.م. وقد أفضى تفوق أركان الإمبراطورية الحيثية من جهة، وأقول نجم مصر من جهة أخرى، إلى هجوم شعوب البحر على أرض كنعان، يتقدمهم الباسطيون، وفي النهاية أتاح ذلك للأشوريين حوالي عام ١١٠٠ ق.م أن يحققوا حلمهم القديم بالتسلل نحو البحر المتوسط، ويسيطروا على الساحل الفينيقي ربحاً من الزمان.

وقبيل منتصف الألف الثاني ق.م تزايد المد السكاني الحوري والهندي-إيراني المتسلسل من مملكة الميتانيين الواقعة شمالي أرض كنعان،

المنقسمة بدورها إلى دويلات صغيرة متكاثرة. وقد كانت هذه الفرقة ثمرة توارث الحكم منذ الأجيال الغابرة. وعلى الرغم من قلة أعداد الأجانب بالمقارنة مع السكان الكنعانيين القدماء، فقد أفلح هؤلاء الأغراب في الإمساك بدفة الحكم في عواصم ملكية كثيرة، وذلك بفضل تفوقهم التكنولوجي والعسكري، الذي استند في المقام الأول إلى القتال بجيش محمول على العجلات الحربية. وقد امتزجت هذه النخبة غير السامية بالاستيطان الكنعاني الأصلي، بحيث تربعت اللغة والديانة الكنعانية على قمة الهرم الروحي. أما في إطار الحضارة المادية وأنماط المعيشة فقد تعاضم نفوذ السكان الأغراب وتأثيرهم.

وتوجد وثائق متقطعة عن التسلسل التاريخي في كنعان خلال الفترة المطروحة على بساط البحث، وقد اكتشف عدد قليل منها في أرض كنعان نفسها، والحقيقة أن هذه البقعة كان مهداً لواحد من الإنجازات الحضارية المحورية في تاريخ الجنس البشري، وهو بكل تأكيد إختراع الأبجدية، بيد أن هذا الخط، وهو الخط الفينيقي العبري القديم، تبلور بشكله المتكامل مع أواخر الألف الثاني ق. م، أما ما اكتشف في فترات سابقة على ذلك فهو مجرد بقايا محدود لكتابات أبجدية مريضة الشكل (تعرف بالبروتوكنعانية)، في بقاع مثل: نابلس، وجازر ولاخيش، ومن جراء طبيعة هذه الكتابات لم ترصد قيمتها التاريخية الحققة. وتأسيساً على ما سبق لابد من الاستعانة بوثائق بالخط المسماري وبالخط الهيروغليفي، تعد بدورها كتابات نادرة للغاية في أرض كنعان. ومن المحتمل أن السبب الرئيسي لكل ذلك يكمن في الحقيقة القائلة، أن هذه المنطقة وقعت تحت تأثير المصريين فيما يتعلق بأساليب الكتابة واستخدام ورق البردي (فيما عدا المجال السياسي والدبلوماسي) الذي لا يقاوم الظروف المناخية في أرض فلسطين. أما سوريا فقد انتسبت للدوائر الحضارية الشمالية، التي اعتمدت الكتابة المسمارية، حتى فيما يتعلق باحتياجات الحياة اليومية. وقد اكتشفت أرشيفات ثرية في «اللاخ» تضرب بجذورها حتى القرن الـ ١٧ ق.م. والـ ١٥ ق.م. وفي أوجاريت على وجه الخصوص اعتباراً من القرنين

الـ ١٤ والـ ١٣ ق. م. وهذه الأرشيفات هي التي تتيح لنا أن نبجر بعيداً في دراسة منظومات الحياة السياسية والاجتماعية والاقتصادية، وكذلك الحياة الروحية والدينية للمدينة الملكية السورية، والتي يسود شبه يقين أنها كانت تتماثل مع سمات عاصمة المملكة الكنعانية، كما تأثرت بها ويقدر ملحوظ نظم المدينة الملكية عند بنى إسرائيل.

وقد اتضح أن زعامة المدينة الملكية كانت عادة، في يد حاكم نوأس شديد داخلياً، وإلى جواره طبقة «المارينوه» من أصحاب النفوذ، وهم طبقة النبلاء نوى الأصول الهنوءإيرانية، التي اشتملت في الأساس على أصحاب العجلات الحربية، التي كانت تمثل العهد الفقري للجيش وإدارة المملكة. أما الطبقة الوسطى، التي كانت هي الأخرى صاحبة أملاك ثابتة، فقد ضمت: فلاحين، وأصحاب حرف وتجار يتمتع بعضهم بالاستقلالية، ويعمل بعضهم في إطار اقتصاديات المملكة، وقد أخذت طبقة نوى النفوذ تفقد مكانتها على مر العصور، لصالح الطبقات الوسطى التي أرتقت السلم الاجتماعي، عبر الاحتياجات الخاصة للمؤسسة المالكة. أما أكثر الطبقات تدنياً، والتي كانت لا تزال تعتبر قطاعاً سكانياً حراً، فلم يكن بحوزتها أراضي وممتلكات، وكانوا يجلبون من أوساطهم العبيد وعمال السخرة، للعمل في المزارع الملكية وفي ضياع الأشراف، وقد عثر على قوائم تفصيلية عن أصحاب حرف من بينهم: جنود محترفين، وعمال بناء، وصناع، ونحاتين، ودباغى جلود، وصناع خزف، وخياطين، وجباسين، وصيادلة، وخطابين، وسقائين، وغيرهم كثير، كانوا منتظمين فيما يشبه نقابات مهنية، بحيث تنتقل الخبرات المهنية بالوراثة داخل الأسرة الواحدة، وقد احتل التنظيم الكهنوتي موقعاً متميزاً، وكذلك سائر الوظائف الدينية المختلفة، التي كان أصحابها خاضعين للملك.

وتطلعنا الشهادات الأدبية الأوجاريتية، التي ألفت بلهجة قريبة من اللغة الكنعانية وبخط مسماري الفبائي خاص، والمرة الأولى، على الدين والأسطورة، والملاحم والأشعار، التي كانت رائجة في المناطق الكنعانية - السورية، والتي

وربت إشارات عنها فحسب في المقرأ وفي مصادر أخرى متأخرة. وبناءً عليها فقد اعتلى قمة هرم الآلهة الكنعانية الإله "إيل" (اسم علم) وزوجته "أشيرا" (عشتاروت) إلى جوار شخصيات محورية أخرى في عالم الآلهة من أحفادها مثل بعل، إله العواصف والخصوبة، وأخيه وخصمه "موت" إله الفناء والدمار (قارن إرميا ٩: ٢٠، حزقيال ٢: ٥) وأختهم الإلهة "عناة" التي اشتهرت بالجمال وروح الشجاعة، وبجانبهم لعب الإله "كوثير" دوراً محورياً (من الأصل "كاشير" بالكنعانية - العبرية، وقارن مزامير ٦٨: ٧) الذي لم يكن معروفاً حتى ذلك العهد، وهو نصير الملائكة ويقابل الإله اليوناني "فايستوس"، ولا شك في أن النص الأدبي الأوجاريتي الثرى، الذي يقف في بؤيته بعل وموت وعناة، يعد نصاً عظيم الأهمية، فيما يتعلق بإيضاح ماهية وجوهر الشعر المقرائي والبلاغة العبرية القديمة.

وعلى الرغم من كل ذلك، فإن معلوماتنا بشأ القضايا الاجتماعية والحياة الروحية في كنعان هي معلومات ضئيلة، وفي مقابل فقر المعلومات بهذا الخصوص وضالة حجم الاكتشافات الإيجرافية في فلسطين، فقد أميط اللثام عن مادة ثرية حول الحضارة المادية، بفضل النشاط الأركيولوجي الثرى، الذى طرأ على البلاد فى النصف الثانى من القرن العشرين. فحوالى منتصف الألف الثانى ق. م تدشنت مرحلة جديدة وهامة فى حضارة البلاد، إنها العصر البرونزى المتأخر (١٥٥٠ - ١٢٠٠ ق.م)، التى تنقسم إلى فترة قديمة وفترة متأخرة. وقد أميط اللثام عن حضارة العصر البرونزى المتأخر بكل أبهتها فى أماكن مثل: "حاصور"، "مجيئو"، "تعلك"، "بيت شان" شمالي البلاد، و"تابلس"، "ترصة"، "بيت إيل" بالقطاع الجبلى الأوسط و"جازر"، "بيت شيمش"، "لاخيش"، و"تل بيت مرسم" (هناك من يظن أنها كريات سيفر، فى البقاع والقطاع الجبلى الجنوبي، وفي "يافا" و"أشدود" على ساحل البحر، وهنا لم نحصر سوى الحفريات الرئيسية التى تمت فى الأونة الأخيرة فى عبر الأردن الشرقى، وفى "تل دير علا" (ربما سوكونت) و"تل السعيدية" (مدينة "صاقون" أو "صبرتان") على حافة نهر الأردن.

ويتضح من خلال الشواهد الأثرية ووثائق النقوش المصرية التي تصف المدن الكنعانية، أنه في واجهة المدينة كانت تلوح القلعة الداخلية، المقامة عند المرتفع، وتضم قصر الملك، وعادة ما تضم المعبد المقدس أيضاً، وكانت المدينة تحاط بأسوار منيعة، وتكرس أهمية قصوى لتحصين الأبواب وهي الإجراءات التي فرضتها الأوضاع الأمنية الحرجة التي عانت منها المدن الكنعانية، وتطلعتنا الاكتشافات الأثرية الوفيرة أيضاً على التنوع الحرفي والمهني الذي امتتهنه السكان الكنعانيون، وتدل عليه أعمال فنية فائقة مثل إنتاج العاج الذي أميط عنه اللثام في مجيدو وأيضاً حركة تجارية رائجة مع بلدان خارجية، وكذلك مع مدن بحر إيجه، الأمر الذي تؤكدُه أنوات الاستيراد الميكانيكية، التي ازدهرت في تلك الفترة. وقد كانت صناعتا النسيج والصباغة تمثلان المهن الرئيسية التي تفردت بها مدن الساحل الفينيقي. وهناك اعتقاد بأن هذا هو سر الاسم "كنعان" الذي يدل في الأساس على اللون الأرجواني (وربما نفس الأمر فيما يتعلق بالاسم اليوناني فينيقياً) ثم أمسى يدل على التجار الذين امتتهنوا هذه الصناعة بالذات (قارن "الكنعاني" في سفر الأمثال ٣١: ٢٤.. إلخ).

وعلى الرغم من الأهمية الهائلة للمادة الأثرية والإبجرافية المذكورة أعلاه، فإنها لا تقدر أن تمدنا بلوحة تاريخية متعاقبة لتسلسل الأحداث في أرض كنعان، وبمكتنا أن نسد هذا الفراغ بقدر كبير من المصادر المصرية المتنوعة، وخاصة من التقارير عن رحلات ملوك مصر لكنعان، وبدرجة أقل من الوثائق المكتشفة في الأرشيف الحيثي الأميري في "حاتوشا".

### حملات تحوتمس الثالث: وإقامة الولاية المصرية في كنعان؛

في أعقاب تصديّة حكم الهكسوس في مصر شن فراعنة الأسرة الـ ١٨ الأوائل حملات موسعة على أسنيا، حتى يتلاشوا المخاطر التي تحدق بمصر من جراء قواعد الهكسوس التي كانت ما زالت ناهضة في هذه البقاع، وحتى يستعيدوا سلطانهم على أرض فلسطين وسوريا، التي كانت تحت سيطرتهم في

عهد الدولة الوسطى (وبخاصة الأسرة ١٢ فى القرنين الـ ٢٠ والـ ١٩ ق.م). وقد أرسل أحمنس الأول (١٥٧ - ١٥٤٥ ق.م) - مؤسس الأسرة الـ ١٨ - الجيش بعد احتلال صوعن عاصمة الهكسوس إلى شروخان (وهى تل الفارغة) التى اشتهرت لفترات طويلة بأنها إحدى المدن التى تدخل فى نطاق إرث شمعون (يشوع ١٩: ٦). وكانت هذه المدينة أحد حصون غرب النقب - فى عهد الهكسوس - الواقع على الطريق الرابط بين مصر وأرض فلسطين. والحقيقة التى تقيد بأن المصريين اضطروا لمحاصرتها ٣ سنوات حتى تمكنوا منها، تؤكد (شأنها شأن معارك الحصار الطويلة الأخرى فى كنعان)، أن الكنعانيين كانوا فى هذه الفترة أصحاب قدرة لا يستهان بها فى مواجهة الموجات الهجومية للجيش المصرى، وقد منح غزو «شروخان» للمصريين ميزة امتلاك رأس جسر فى أرض كنعان، لم يخرج عن نطاق سيطرتهم حتى نهاية عهد الأسرة الـ ١٨، وهو الأمر الذى أتاح لهم ويسهولة شن غارات طويلة المدى داخل آسيا فى الفترات اللاحقة.

ولا توجد لدينا، معلومات مباشرة عن حملات أمنحوتب الأول بن أحمنس، لكن ما يثير الاهتمام هو اسم أرض «قدم» المنقوش على كسرة فخار بقبره، وهو الاسم الذى ذكر من قبل فى بردية، سنحات (القرن الـ ٢٠) ويشير فيما يبدو إلى الحدود الشرقية لسوريا. وقد قام تحوتمس الأول حفيد أحمنس بحملة موسعة للغاية داخل الحدود الآسيوية، وصلت حتى أرض النهرين - أحد أملاك مملكة الميتانيين - وقد اجتاز نهر الفرات أيضاً، وكعادة كبار الفاتحين فى الشرق القديم أقام نصباً تذكاريًا للنصر على ضفته، حتى يُرسَم الحدود القصية التى بلغها بفتوحاته. ويضاف إلى ذلك، أن ابنه تحوتمس الثانى حارب أيضاً فى شمال سوريا، وقد وصلت إلينا معلومات ترجع إلى عصره حول المعارك التى جرت مع الشوسيين، وهم القبائل البدوية التى اعتادت التجوال عند الحدود الجنوبية والشرقية لأرض كنعان، وفى المناطق الجبلية وقوموا أركان الحكم المصرى فى أرض فلسطين طوال فترة حكم الدولة الحديثة. بيد

أن كل هذه الحملات التى كرس فى المقام الأول لإحراز الغنائم والأسلاب، لم تبلغ أبداً مرتبة الغزو المستقيم لأرض كنعان، ولم يتحقق هذا الأمر سوى لتحوتمس الثالث (١٤٩٠ - ١٤٣٦ ق. م.).

وقد أدرك تحوتمس الثالث، مهندس الإمبراطورية المصرية، أنه لى يصنع من مصر عنصراً سياسياً يحتل موقع الصدارة، فعليه أن يضم أرض فلسطين وسوريا، وقد حقق هدفه هذا من خلال عمل عسكري مخطط يرمى إلى احتلال مناطق آسيوية تصل إلى عبر الفرات وإقامة إدارة مصرية فى البقاع المحتلة. ولم يستطع المصريون إحكام قبضتهم على سوريا وأرض فلسطين بسهولة. لأن بعض العواصم أبدت مقاومة بأسلة للحفاظ على حريتها، بالإضافة إلى أن حكام هذه المدن، الذين كانوا عادة منقسمين فيما بينهم، اتحدوا فى مواجهة المصريين فى إطار أحلاف شاملة بزعامة مملكة قادش الواقعة على نهر أورونتاس (أرنات) بسوريا، كما تمتعوا بمساندة ودعم من مملكة الميتانيين. وقد أضطر تحوتمس الثالث لشن ثلاث حملات على آسيا وسع بفضلها تدريجياً من سلطانه ونفوذه فى الشمال، كرس أغلبها لقمع تمردات ملوك المنطقة، التى كانت ما تلبث أن تتكرر من جديد.

بيد أن قسماً من المنطقة التى تم احتلالها شق عصا الطاعة مثل غزة (التي منحت إسماعاً مصرياً أيضاً) وكذلك يافا حيث لا تظهران مجدداً فى قوائم غزوات الفراعنة اللاحقين، وتأسيساً على ما تقدم فقد حظى المصريون بسلطة كاملة ومتعاقبة فى الشريط الساحلى الجنوبي للبلاد.

أما بخصوص الحملة الأولى لتحوتمس، التى اعتبرت فاتحة وأساس حملاته المستقبلية، والتى صورت بإسهاب فى المصادر المصرية، فقد كانت موجهة فيما يبدو ضد إحدى غارات حكام كنعان، التى أرادت القضاء على الفتوحات المصرية فى المهد. وبناء على هذا الافتراض - يمكننا تفسير الحلف الموسع الذى ضم ملوك كنعان، والذي تجمع فى مواجهة المصريين بمجينو



خلال أقل من ثلاثين يوماً من تواجد قواتهم على الأراضي الاسيوية. وحسب ما جاء فى أحد النقوش. فقد ضم الطف ٢٢ حاكماً، ومن ثم فإنه كان أكبر تحالف جمعى نهض لمواجهة المصريين قبل أن ينجحوا فى بث عوامل الفرقة بين أعدائهم.

فى بادئ الأمر تقدم الجيش المصرى بسرعة ٢٥ كم يومياً باتجاه غزة. لكن منذ ذلك الحين فصاعداً تتأقلت خطاه، وربما كان مرد ذلك حدوث مقاومة من قبل السكان الكنعانيين. وأثناء الحملة تمكن أحد قادة تحوتمس - تحوتى شمو - أن يحتل مدينة يافا الساحلية، كما تدلنا على ذلك واحدة من القمصن الشعبية، التى تصور كيف تسلل الجنود إلى قلب المدينة، فيما يشبه أحاييل قصة «على بابا والأربعين حرامي»، وقد اصل تحوتمس حملته على طول سهل الشارون وحتى ياحم (خربة يما جنوب شرقى حديره) بالقرب من مدخل وادى عارة. الذى يعد البوابة الرئيسية لشمال البلاد. ورغم أن نصائح قائده العسكريين مر تحوتمس فى وادى ضيق وخطر، كان يقص قديماً بالغابات الكثيفة، ومن خلال استغلال عنصر المفاجأة هاجم مجيدو. التى تعد كلمة السر لدخول شمال فلسطين. وبعد حصار استمر سبعة أشهر خضعت المدينة، التى حسب ما قال تحوتمس، «كان احتلالها يضاهى فى أهميته: احتلال ألف مدينة» وبعد سقوط مجيدو، وربما أثناء الحصار غزا الجيش المصرى بنوعام الواقعة على ضفاف نهر الأردن، وبالقرب من منابع طبرية، كما احتل مناطق ببقاع لبنان، كان يجبى منها ضريبة سنوية لمعبد الإله آمون بالعاصمة المصرية.

ويمكننا أن نستقى المعلومات عن المدن التى استعبدتها تحوتمس فى أرجاء كنعان من خلال قوائمها الجغرافية. ففى إحداها يحصى ١١٩ موقعاً فى أرض فلسطين وجنوب سوريا. وكانت هذه المدن تقع فى الغالب بالقرب من الطريق الساحلى بتعرجاته المختلفة، أى فى السهول الساحلية، مرج بن عامر، ووادى بيت شان وبقاع لبنان». ومناطق أخرى بالجليل وباشان والمناطق المجاورة لدمشق، وهذه المناطق هى التى فرضت عليها السيطرة المصرية. وفى

مقابل ذلك حذفت تقريباً من القوائم الجغرافية للفرعنة، المناطق الجبلية بوسط البلاد، والنقب جنوب عور الأردن، ووسط عبر الأردن وجنوبه المناطق، وهي التي اعتبرت محدودة الأهمية في نظر المصريين وكان سلطانهم هناك اعتبارياً، حيث اهتموا بالسيطرة على الوديان، أما الجبال فقد احتفظت باستقلاليتها.

وقد استطاع تحوتمس في الحملات التالية أن ينفذ إلى سوريا الداخلة والشمالية، وغزا مركز المقاومة الرئيسية «قادش». وفي حملته الثامنة، التي تعد الأروع والأهم، ليس في حملاته العسكرية فحسب بل وفي الحملات الحربية المصرية بأسرها، أجبر ملك الميتانيين بعظمته وبهائه أن يولى الأدبار، حيث عبر تحوتمس نهر الفرات فاضطر ملك الميتانيين، منافسه العنيد على حكم سوريا، أن يفر هارباً. بيد أن احتلال المصريين لهذه المناطق النائية لم يتخذ سمة الدوام، حيث استطاع ملك الميتانيين في السنوات التالية تكوين جبهة معادية للمصريين داخل سوريا الشمالية والداخلة، وعلى الرغم من ذلك واصل المصريون فرض سيطرتهم على الساحل الفينيقي، والمدن الساحلية، مثل جبيل وصامار، اللتين أصبحتا متكئتين محورين للسلطات المصرية طوال فترة حكمها، وقد كانت السيطرة على مدن الساحل الفينيقي، التي تخزن فيها الفلل الزراعية الكنعانية، وكانت تخدم الجيش المصري وتمثل قواعد إمداد بالنسبة له، مسألة حيوية لاستمرار الإدارة المصرية في سوريا وأمنت العلاقة بينها وبين الوطن الأم في مصر.

وكما ذكرنا سلفاً، فقد أرسى تحوتمس الثالث بغزواته دعائم الولاية المصرية في أرض فلسطين وسوريا، وإن كانت حدودها الشمالية قد تقلصت في العصور اللاحقة، فإن نظامها كما أرساه تحوتمس، حاله حتى أقول نجم الحكم المصري في آسيا، وقد شكّل جهازاً دائماً من المنسوبيين والقادة والموظفين الماليين والزراعيين، الذين عهد إليهم بالإشراف على شئون الحكم وجمع الجزية، تعينهم على ذلك خامات محدودة العدد، تتمركز داخل المدن الرئيسية. كما أقام تحوتمس حصوناً في المناطق الهامة، مثل فجيلو وبيت شان، وذلك بناءً على

المكتشفات الأثرية هناك، بالإضافة إلى أنه تفاخر بتشديد حصن في منطقة لبنان. وقد كانت غزة تمثل القاعدة الرئيسية للمصريين، ويبدو أنها كانت مقر المنسوب السامى المصرى. وقد اعتاد المصريون ترك الأمور في يد الحكام المحليين الذين قبلوا الحكم المصرى، ولكنهم كانوا يأخذون أبناعهم وإخوانهم إلى مصر ليدرسوا فى القصر الملكى. وهكذا استطاعوا أن يدفعوا عملية التمسير إلى الأمام داخل أرض كنعان، حيث أنهم لدى عودتهم إلى أرض كنعان كانوا يتحولون إلى ممثلين للحضارة المصرية والمصالح المصرية أيضاً.

وبهذا الشكل نشأ فى الولاية المصرية الجديدة بأسيا نظام حكم استعماري هادف. وقد استثمر المصريون الكوامن الاقتصادية فى المناطق، باستثمار متعدد الزوايا، وهو ما يمكن أن نفهمه من قوائم الجزية والأسلاب الخاصة بتحتوتمس وموظفيه ومن نقوش المعابد ولوحات القبور المصرية، التى تمثل كنزاً لا ينضب من المعلومات. ويمكننا أن نفهم من كل ذلك، أن قوة بشرية هائلة تم تعبئتها كقوة عاملة لتنفيذ أعمال السلطات المصرية داخل الولاية نفسها، ومن ذلك على سبيل المثال، العبيد والجوارى الذين أرسلوا إلى مصر كأعلاك للقصر، والمعابد، وضياح كبار الموظفين، وقد سلبت كذلك غنائم جمعة وتم تحصيل ضرائب مضاعفة. وتقدم المصادر المذكورة لوحة واضحة لصناعات أرض كنعان ومنتجاتها. ففي المقام الأول صدرت لمصر غلال زراعية، وزيتون وعطور، وأشجار لبناء أيضاً، مثل الأرز اللبناى الممتاز، وكميات هائلة من النحاس، والأحجار شبه الكريمة، ومنتجات الرفاهية والتحف والنفائس، وبالطبع الأسلحة بمختلف أنواعها. هذا بالإضافة لأعداد كبيرة من الأنعام التى نقلت إلى مصر، وخاصة الجياد، التى اشتهرت بها سوريا وأرض فلسطين، وكذلك الحيوانات التى تمتاز بها هذه البلدان مثل الدب والفيل السوري، وأنواع من الأعشاب لا تعرفها بلاد النيل، جلبت لحدائق الحيوانات وهدايق النباتات الأميرية، وقد كرس كل ذلك بالطبع لدعم مكانة الحكام المصريين والتدليل على سلطانهم الممتد لمسافات بعيدة.

## حملات أمنحوتب الثانى وتحولتس الرابع:

اعتبرت سياسة تحولتس الثالث وأساليب حكمه فى آسيا، كما سبق وذكرنا، قوة تحتذى بالنسبة لظفائه من الفراعنة، بيد أنهم اضطروا بين الفينة والفينة أن يشنوا حملات عسكرية على أرض كنعان لكى يقمعوا مواطنيها، الذين شقوا عصا الطاعة ضد الحكم المصرى من فرط الضرائب الباهظة، فقد شن وريثه أمنحوتب الثانى (١٤٣٩ - ١٤١٠ ق. م) ثلاث حملات قمع فى آسيا، خصصت الأولى لقمع تمرد فى أرض «تحشى» (وهى «تحش» الوارد ذكرها فى «المقرا» (أحد أبناء ناحور، تك ٢٢، ٢٤)، التى تقع جنوب قادش؛ وقد تزعم هذا التمرد سبعة شيوخ قبائل على الأقل، وبعد مرور عدة سنوات نفذ حتى شمالي سوريا، التى ثارت ضد المصريين، اعتماداً على مساندة ملك الميتانيين، ولدى عودته احتل المدينة الساحلية الهامة أوجاريت وعاد من طريق قادش وغابات «لاقو» (منطقة لافو حماة الواردة بالمقرا) حتى الشارون، حيث أسر رسول ملك الميتانيين، وحول رقبته رسالة (على ما يبدو بالخط المسمارى). وتفيدنا هذه المعلومة أن الممارسات الدبلوماسية والسعى للإضرار بالمصالح المصرية من قبل ملك الميتانيين لم تنقصر فى الشمال، بل توغلت حتى جنوب أرض فلسطين.

والحقيقة أن حملة أمنحوتب الأخيرة، التى تزامنت مع السنة التاسعة لحكمه، قد شنت ضد السكان الكنعانيين الذين تمردوا والسكان شبه الجوالين، بمنطقة الشارون، وحتى عبر أنحدرات الذى أصبح فيما بعد جزءاً من إرث يساكر (يشوع ١٩: ١٩) بشرق الجليل الأدنى (يمكن أن نحدد موقع هذه المدينة فى تل مصرحش عند مدخل وادى بيرة)، وفى طريق عودته عسكر إلى جوار قادش وغير أحد حكام منطقة الكرمل الذى شق على ما يبدو عصا الطاعة، حسب قواعد إدارة الاحتلال المصرى.

وفى تلك الأونة كانت مجينو تعد قاعدة مصرية هامة، وفقاً للدلائل الأثرية التى اكتشفت فى هذه المدينة، بالإضافة إلى الأرشيف الأكادى الذى أميط عنه

الثام فى تـنـك الـتى تـقـع ٧ كـم جـنـوب شـرقـى مـجـيـو. وـتـقـدم لـنا أـلـواح تـنـك لـوحـة مـثـيرة عـن اـهـتـمـامـات وـتـطـلـعـات مـلـوك كـتـعـان فـى النـصـف الثـانـى مـن الـقـرن الـهـ ١٠ وعـن العـلـاقـات وـالـتـصـالـات فـيـمـا بـيـنـهـم، الـتى وـصـلـت فـى بـعـط الأـحـيـان إـلى مـسـافـات مـلـحوظـة، مـثـل عـلـاقـات حـاكـم تـنـك مـع مـنـطـقـة وادى بـيـت شـان. فـى إـحـدى الرـسـائـل المـحـفوظـة فـى هـذا الأـرـشـيـف تـأـمر السـلـطـات المـصـريـة حـاكـمـتـنـك بإـرسـال قـوـات عـسـكـريـة إـلى مـجـيـو بـلا تـأخـير، بإلـضـافـة إـلى جـزـيـة وهدايا خـاصـة. وـقـد بـعث بـهـذه الرـسـالـة شـخـصـيـة مـصـريـة رـفـيـة المـسـتـوى تـدعى أـمـنـحـوتـب. وـفى رـسـالـة أـخـرى يـكـيـل هـذا الأـخـير اـتـهـامـات جـادـة لـحـاكـم تـنـك الـذى لـم يـدعـم الحـامـيـة المـصـريـة بـالجـنـود، بـل وـلم يـمـثـل أـمـامـه فـى غـزوة، وـيـحـتمـل أـن المـقـصـود هـو المـثـول قـبـالـة الفـرعـون أـمـنـحـوتـب الثـانـى نـفـسـه، الـذى أـمر حـكـام كـتـعـان أثنـاء وـجـودـه فـى أـرض فـلـسـطـيـن بـأن عـلى كـل حـاكـم تـقـع مـديـنتـه عـلى مـسـار حـمـلـته أـن يـرـسـل لـه دـعـمـاً عـسـكـريـاً. وـتـدل أـسـماء الرـجـال المـذكـورين فـى أـلـواح تـنـك، بـما لا يـدع مـجـالـاً لـلـشـك، عـلى الـانـتـمـاءـات الإثـنيـة المـتـشـابـكة، وإـن كـانـت غـالـيـبـتـهم العـظـمى مـحـسـوبـة عـلى السـكـان السـامـيـين الكـنـعـانـيـين، وـمـع ذـلك، بـرـزت إـلى جـوارـهـم العـنـاصـر الحـوريـة وـالـهـنـدوإـيرانيـة. وـيـمـكـنـا أـن نـسـتـقى مـعـطـوـمـات عـن التـنـوع السـكـانـى فـى كـنـعـان، مـن قـوائـم الأـسـرى، الـذى اقـتـادـهـم أـمـنـحـوتـب الثـانـى إـلى مـصر، وـكـانـت ضـمـنـها جـمـاعـات إثـنيـة مـخـتـلـفـة، إـلى جـانـب طـبـقـات النـخـبة الـاجـتمـاعيـة.

أما فيما يتعلق بحملات ابنه تحوتمس الرابع (١٤١٠ - ٦٤٠٠ ق. م)، فلم تتبقى بحوزتنا تقارير تفصيلية مثل سابقيه، ولكن يمكن معرفة بعض المعلومات عن غزواته فى أرض كنعان من خلال المعلومات المتناثرة فى كتاباته وكتابات موظفيه. لقد اشتهر هو الآخر بين معاصريه بلقب «فاتح أرض خارو» (حورو)، وهذا هو الاسم الشائع لأرض كنعان على السنة المصريين منذ عهد الدولة الحديثة. وعلى صندوق مركبته، فى قبره بمدينة - آمون - صُورت مشاهد من حروبه مع سكان كنعان، وضمن هذا معاركه مع القبائل المغيرة، الذين أقضوا

مضاجع السلطات المصرية بشكل متزايد. كما تذكر إحدى الكتابات في قبره بعض الأسرى من مدينة جازر، وأن فرعون زج بهم في قلعته، كدليل على احتلاله المدينة. وتتلام هذه الكتابات مع رسالة أميط عنها اللثام في جازر، وفيها يطالب الكاتب حاكم المدينة بتقديم فروض الطاعة، ويمد رسول فرعون الذي يوثك على الوصول بالغذاء، والاحتمال الغالب هو أن هذا الغذاء كان لمؤونة الجيش. كما يحتمل أن هذه الرسالة - التي تتماثل في مضمونها مع عدد من خطابات أرشيف تل العمارنة التي أرسلها فرعون لولاة كتعان، مثل أمير أخشاف وأشقون - أرسلها تحوتمس الرابع أثناء جلسته في أرض فلسطين إلى حاكم جازر، ومن جراء عدم امتثاله للأمر، قام بغزو مدينته، ونستمد معلومات أخرى عن حملات تحوتمس الرابع في آسيا، وبشكل غير مباشر، من رسائل تل العمارنة، التي يذكر فيها ولاة كتعان أعمال الفراعنة السابقين في بلادهم. ومن ذلك على سبيل المثال، يعلن أمير جبيل في خطابه إلى أمنحوتب الثالث، أن مدينته ظلت على ولائها لأبائه الفراعنة، وأن أبيه تحوتمس الرابع، نزل بالساحل الفينيقي لكي يشرف على النظام في الأقاليم التي تحت السيطرة المصرية. وهذه المعلومات تتواءم جيداً مع ما يروى في إحدى كتابات تحوتمس الرابع الذي خرج لقطع أشجار الأرز من بلاد «ريتنو» - وهذا الاسم هو أحد الألقاب القديمة لأرض كتعان في المصادر المصرية - والحدث يدور بكل تأكيد عن منطقة لبنان.

لقد كان تحوتمس الرابع هو آخر فرعون في الأسرة الـ ١٨ يعينى القوى لشن حملات عسكرية على آسيا، أما خلفاء أمنحوتب الثالث والرابع (توت عنخ آمون). فقد اكتفوا فيما يبدو بإدارة أرض كتعان عن بعد، حتى تهافت السلطة المصرية هناك تماماً في النصف الثاني من القرن الـ ١٤ ق. م. فحتى قوائم أمنحوتب الثالث الجغرافية لا تعد دليلاً على غزوات على أرض فلسطين، ويقرر ما هي ليست نسخاً لأسماء المواقع التي ذكرها سابقوه (خاصة منطقة شمال أرض كتعان) فهي على أقصى تقدير، دليلاً على قيام ثمة علاقات مع هذه

المناطق ليس إلا. وتكمن أهمية بالغة لذكر بعض المناطق في هذه القوائم التي نشرت مؤخراً، مثلاً رفح، وعين شاسو - مستوطنة أقامتها القبائل الجواله بالقرب من بئر جنوبي البلاد - واللذان تظهران للمرة الأولى في المصادر المصرية، وخاصة موقعاً باسم "أرض الشوسيين يا هوا، يمكن أن نحدد موقعه في شبه جزيرة سيناء، أو في النقب. والاسم "ياهو" وموقعه يثيران في الذهن إسم الإله العبراني وتجليه لموسى في المنطقة المذكورة. والذي يفاجئنا في هذه القوائم تلك السلسلة من الأسماء التي تنتمي إلى منطقة بحر إيجه مثل كونسوس على جزيرة كريت، وجزيرة كيثيرا التي تقع بينها وبين فيلوفونس، وناوبليا وميسينيا وميكينا، وربما كانت إيلْيوس أيضاً هي طروادة. وتعتبر هذه الحقائق عظيمة الأهمية، من أجل الإلمام بمغزى العلاقات بين بلدان الشرق القديم، بما في ذلك أرض كنعان، والحوض الشرقي للبحر المتوسط، ويدل على ذلك اكتشاف كنز يتألف من عشرات الأختام الأسطوانية على الطراز الأكادي السوري في حفريات "قابي" باليونان.

#### المنظومة السياسية في عصر العمارنة:

أتت اللوحة الكاملة والمثيرة للغاية التي تصور أرض كنعان في الألف الثاني ق. م، وتصور بصورة غير مباشرة أيضاً تاريخ أرض فلسطين - من الربع الثاني للقرن الرابع عشر الذي عرف بعصر أوحقبة العمارنة. ومن الواضح أنها سميت باسم منطقة بوسط مصر، حيث أزيح النقب هناك عام ١٨٨٧م عن أرشيف فرعوني شامل. واتضح إن هذه البقعة كانت موقع مدينة «أخن أتون» التي حولها أمنحوتب الرابع (١٣٦٧ - ١٣٥٠ ق. م) إلى العاصمة الجديدة بدلاً من «مدينة آمون». ويضم هذا الأرشيف المراسلات السياسية لهذا الفرعون، وكذلك لوالده أمنحوتب الثالث، اعتباراً من العقد الأخير لسنى حكمه، ويشتمل على ما يناهز ٢٥٠ خطاباً، نونت غالبيتهم الساحقة باللغة الأكادية، وهي اللغة التي راجت لقرون عدة في المفاوضات الدولية في أرجاء آسيا القديمة. ويضم جزءاً من الوثائق مراسلات متبادلة بين فرعون وحكام النول

العظمى فى تلك الأونة. وتطور نصف المراسلات تقريباً حول شئون أرض فلسطين والساحل الفينيقي، وغالبيتها الحاسمة عبارة عن رسائل إلى فرعون من الولاة المحليين، الذين خضعوا له، بشكل أو بآخر، وقسم قليل من هذه المراسلات (أو على وجه الدقة نسخ من الرسائل) موجهة إلى الولاة من قبل الفرعون أو القيادة المصرية.

ويتضح من هذه الرسائل أن السيادة المصرية فى أرض كنعان نال منها الوهن والضعف بشكل ملحوظ، وإن الحالة الأمنية المتدهورة فى أرجاء الولاية المصرية قد استفحل أمرها، وتدل على ذلك، المعلومات الواردة فى الرسائل بشأن الهجمات المتكررة على القوافل وتعرض هذه القوافل للسلب والنهب، والعجز البادى فى مواجهة القبائل الجواله مثل سبط الشوتى، والعصابات من قطاع الطرق، خاصة كتائب الخبيرو والذين أغاروا على المدن، وعملوا جنوداً مرتزقة فى خدمة زعمائهم. والحقيقة أن مصر فى تلك الأونة - عهدى أمنحوتب الثالث والرابع - وصلت إلى ذروة مجدها، وبخاصة على الصعيد الحضارى، بيد أن السلطان المصرى فى البلدان المحتلة، تهاوى بشكل ملحوظ فى عهديهما. وتكمن هنا ثمة أهمية خاصة، من ناحية ديانة بنى إسرائيل، حيث اهتم الباحثون والدارسون بمسألة الإصلاح الدينى فى مصر، الذى كرس له أمنحوتب الرابع جهوداً هائلة. لقد رفع من شأن عبادة «أتون» إله الشمس، وجعلها العبادة والديانة الرسمية فى الدولة، بل وأخذ لنفسه اسم أخناتون، أى «محبوب الإله أتون». بيد أن هذا الإصلاح الدينى الذى يبالغ البعض فى أثره على عقيدة التوحيد عند بنى إسرائيل، ظل عرضاً طارئاً فحسب، ولدى وفاة الفرعون، اعتبره المصريون هرطقة دينية. كما يتبقى ألا تبالغ فى وصف ضعف أمنحوتب الرابع بوصفه سياسياً أو اتهامه بالإهمال المطلق لشئون الإدارة المصرية فى كنعان، حيث أن هناك دلائل عدة تفيد قلقه بشأن سلطته فى أرض كنعان، وتفيد قيامه بالتخطيط لحملة عسكرية موسعة على هذه البلاد، لم تخرج فيما يبدو إلى حيز التنفيذ. وعلى أية حال، فبقدر ما حافظ هو ووالده على



نفوذهم وسلطانهم في أرض كتعان والساحل الفينيقي، فإن هذا الأمر تم لهما من خلال الاستغلال الجيد لصيغة «فرق تسد»، وتشجيع الدسائس وإشعال النزاعات بين الولاة المحليين.

ويمكننا أن نتعرف على موضع أرض فلسطين في إطار الإمبراطورية المصرية، من خلال أرشيف تل العمارنة، الذي يعد المصدر الرئيسي لمعرفة النظام الاستعماري المصري ونظمه الإدارية في المناطق المحتلة. وأقد كانت أرض كتعان تقع في الجنوب إلى الولايتين الرئيسيتين في آسيا وتتوسطهما منذ زمن بعيد مدينة غزة. وتمتد حدودها بطول الساحل حتى مدينة صور، وبعد فترة ما اتسعت حدودها حتى تخطت جيبيل وباشان. وعلى قمة هرم القيادة غني الولاية المصرية تربيع حاكم مصري يحمل اللقب الأكادي «رابصو» (وكيل بالكتعانية والعبرية)، وكان على خلاف قواعد إدارة الاحتلال المصرية في النوبة خاضعاً للفرعون بصورة مباشرة. وكان الوكلاء مسئولون عن ولاة العواصم المحلية، الذين حملوا اللقب الأكادي «حزنو» الذي يضافى الاسم «حزان» في العبرية المتأخرة والذي يشير إلى قائد المدينة، ويرمى هذا اللقب إلى تأكيد تبعيتهم وخضوعهم إلى السلطات المصرية، حتى وإن اعتبروا أنفسهم ملوكاً.

وتأسيساً على ما سلف، فقد كان ولاة كتعان أنفسهم يمثلون العمود الفقري للحكم المصري هناك، وعمل إلى جوارهم مسئولون ورسك مصريون، وكان تحت تصرفهم حاميات تتألف في الأساس من جنود مصريين وكوشيين، أى من أبناء النوبة. وقد كانت القوات العسكرية محدودة العدد للغاية. كما يفهم من المطالبات القليلة من قبل الولاة بإرسال إمدادات عسكرية، مثل وإلى مجيبو الذي طلب مائة رجل. وطلبى أمير القدس وأمير جازر اللذان لم يطلباً سوى ٥٠ جندياً فحسب، كما يتضح أيضاً مدى التسليح الضعيف الذي بأيديهم من خلال الوثائق المختلفة مثل الرسالة التي عثر عليها في لاختش والتي تعود إلى نفس الفترة وفيها يطلب أحد الولاة أن يرسلوا إليه ستة أقواس وثلاثة خناجر

وثلاثة سيوف. أما عندما كانت تتطلب الامور عملية عسكرية كبيرة الحجم، فقد كانوا يرسلون من مصر قوات داعمة - جيش الرماة، الذى نهض في المقام الأول على سلاح المركبات، حيث أن فائدة الرماة رماة الأقواس تزداد بشدة إن كانت مدعومه بالمركبات الحربية.

بيد أن الأهمية الحقيقية بالنسبة لرسائل تل العمارنة، فيما يتعلق بتاريخ أرض فلسطين، وكذلك تاريخ بنى إسرائيل، تتمثل في تسليط الضوء على أوضاع العواصم الكنعانية المتفرقة، وعلى العلاقات فيما بينهما. والتي كانت تتغير بين الفينة والفينة، وعلى الفرقة والعلاقات العدائية من ناحية، وعلى الأحلاف، وفي كثير من الأحيان على الجبهات الشاملة من ناحية أخرى. والمضاهاة بين رسائل تل العمارنة والوثائق المعاصرة لها في الأرشيف الأميري الحيثي في "خاتوشا" (وهي الآن بوجازكوي) ومؤخراً مع الأرشيف الأوجاريتي أيضاً، تطلعتنا بوضوح شديد على الموقف الحرج داخل هذه الممالك، وخاصة سوريا التي كانت واقعة بين فكي الكماشة، مملكة الميتانيين والحيثيين، ومن ناحية أخرى بين القطبين المصري والحيثي، وقد أدى هذا الوضع المتنازم إلى دسائس، ومؤامرات عسكرية، ونفاق سياسي، ونشأة حالة من الابتزاز بين العواصم والدول الكبرى. وقد برز الحيثيون كقوة منافسة للمصريين، بعدما نجح الملك الحيثي القديم "شوبيلوليوما" في إزاحة ملك الميتانيين عن سوريا ويحتل موقعه، بعد أن توغل عميقاً عبر دمشق، والوبدان التي عند بقاع لبنان. والحقيقة هي أن ممالك جمة في سوريا فضلت السيادة الحيثية على السيادة المصرية، لأن الدولة الميثية أظهرت كفاءة أكبر ومرونة في العلاقات مع "الأتباع"، بل ومنحتهم مظلة حماية عسكرية أكثر فاعلية. بيد أن الميتانيين لم يتنازلوا بسهولة عن مكانتهم، حتى أن الصراع الثلاثي بين الخصوم الأقوياء - مصر والحيثيين والميتانيين - على ولاء ملوك العواصم الكنعانية أدى إلى تقويض توازن القوى الحرج في المنطقة بأسرها.

وعلى الرغم من الوضع السياسى المزعزع فقد ظلت أرض فلسطين تحت السيادة المصرية، ويدل على ذلك اعتبارهم أن مصر مسئولة عن ممارسات سكان البلاد. ومن ذلك على سبيل المثال: موقف بورنبورياس الثانى ملك بابل، الذى اعتبر أن أمنحوتب الرابع مسئولاً عن سلب قافلة له، كانت فى طريقها من بابل إلى مصر، وعن قتل تجاره فى عين حانتون، عند بقاع بيت ناطوقا، (التي صارت فيما بعد ضمن إرث زيولون - يشوع ١٩: ١٤) وقد جاء فى أقواله الموجهة إلى فرعون: «إن كتمانى هى أرضك، وملوكها عبيدك، وفى أراضيك أونيت، أفنهم (القتلة) ويسدون الأموال التى نهبها والرجال، الذين قتلوا عبيدى، يجب أن تقتلهم وتثار الدماء».

وقد امتد نطاق السلطة والمسئولة المصرية شمالاً حتى أقصى الطرف الشمالى لسهل البقاع، واعترف الحيثيون بهذا الترسيم الحدودى. وبناء على ذلك، اعتبر تسلل «شويلوليوما» إلى أرض «عمقى» جنوب هذا الخط الحدودى، بمثابة مساس بالسيادة الإقليمية المصرية، حتى فى التاريخ الحيثى المدون نفسه، الذى علل هذا التحدى بالولاء الهائل الذى ضرب أرض الحيثيين.

وقد كان ازدياد قوة الحيثيين فى سوريا وضعف مكانة المصريين، سبباً فى تشجيع ممارسات عصابات الخبيرو، الذين تحالف معهم بعض الولاة المحليين - خاصة فى المنطقة الجبلية الوسطى وشمال أرض الأموريين - لكى يتخلصوا من نير المصريين، كما تفاقت دوافع الكراهية بين الولاة أنفسهم إزاء عجز سلطات الاحتلال. وفى مقابل ذلك وفى السهول - مرج بين عامر، الشارون، والسهول الساحلية - كانت السلطات المصرية ذات بأس شديد، حتى هذه الفترة، حيث أن هذه البقاع التى اعتبرت فى أغلبها أرض فرعونية، كانت تحتل مكانة حيوية بالنسبة للاقتصاد المصرى. ولا ننسى «بريديا» أمير مجيدو الذى نفذ مشروعات زراعية موسعة فى مرج بن عامر لصالح فرعون، واحتاج لإتمام مشروعه، جياة ضرائب تم إحضارهم من أماكن مختلفة من ضمنها يافا. التى كانت واحدة من مراكز الإدارة المصرية، وأقيمت بها مخازن أميرية لتجميع القلال. كما تبين

وثيقة مصرية أكثر تأخراً (يردئ أناساتسى أ) أن المدينة اشتهرت كمركز لصناعة الجلود، والأسلحة.

أما فى المنطقة الجبلية الوسطى، فتظهر لنا من خلال الوثائق، المعنية بالحالة الأمنية المتدهورة، أسماء عاصمتين، من شأنهما أن يلعبا دوراً رئيسياً فى فترة غزو بنى إسرائيل للبلاد واستيطانهم لها - ألا وهما نابلس والقدس. لقد ظهر عدو لدود السلطات المصرية وهو «لابايا» والى نابلس، الذى بسط نفوذه على جبال أفرام ومنسى، بل ووصل بمعاونة كتائب الخبيرو إلى مرج بن عامر، وحاصر مجينو. ووسع نفوذه شرقاً حتى جبال جلعاد وغرباً حتى عبر. الشارون. يضاف إلى ذلك، أنه بالاشتراك مع «ملحتلو» والى جازر - وأبناءه من بعده - على القدس، بل وعلى مناطق موزعة أكثر جهة الجنوب، مثل لاختيش وأشقلون.

أما القدس نفسها فقد ظلت تقريباً على ولائها لفرعون، فحاكمها عبد حافا (ولا يحتمل أن نطابق بين اسمه واسم بوتى-حيفا) يسمى نفسه بلقب قائد عسكري مصرية؛ ويناشد فرعون فى رسائله، أن يمدّه بإمدادات عسكرية ليقاوم أعمال السلب والنهب من قبل الخبيرو وأعداءه. وقد أحصى ضمنهم بالإضافة إلى ولاية نابلس وجازر، حاكم جات ولاختيش وأشقلون أيضاً. وكان أكثر ما يثير حق أمير القدس هو محاولات تقويض حكمه فى القطاع الحدودى الشمالى الغربى لمملكته، يقصد نهب أحد طرقه «حقل أيالون» وغزو مدينة «رويتوتى» التى لم يتم التثبت من موقعها، وكذلك المؤامرات عند الحدود الجنوبية الغربية «أوبوت كعيلاء» (والتي يمكن أن تكون خربة كيلاء). ولعل مصير القدس يشير إلى العزلة الهائلة التى عانتها عواصم كتعانية كثيرة، كما يشير إلى قيام أحلاف موسعة، لكن بشكل مؤقت، وتدل على مثل هذه العلاقات الموسعة فيما بين الممالك الكتعانية، وعلى سبيل المثال، توجه عبد حافا وشوفاراداتا، الذى كان حاكم الخليل وربما جات إلى والى عكا وأخشاف فى منطقة الساحل الشمالى، لى يمدّهم بإعانات عسكرية فى مواجهة الخبيرو.

إن الملف الدبلوماسي للقدس الذي عثر عليه في أرشيف تل العمارنة، لا يستعرض القضايا والتعقيدات التي تواجهها عاصمة كنعانية خلال نضالها من أجل البقاء فحسب، وإنما يسلط أيضاً الضوء الساطعة على ما روثه "المقرا" عن وضع وتاريخ القدس العتيقة. وبعد أجيال قليلة فحسب من هذه الحقبة شق بنو إسرائيل لأنفسهم طريقاً نحو أرض كنعان، ف منطقة الحدود التي فصلت بين مملكتي نابلس والقدس، هذين المركزين المهيمنين على المنطقة الجبلية، وفقاً لما جاء في وثائق تل العمارنة. ومع الاختلاف في التشكيل السياسي والعسكري في عصر يشوع، فقد تجلت في الصراع على مملكة القدس ملابسات وظروف استراتيجية مشابهة لتلك التي تعود إلى حقبة العمارنة. وفيما يتعلق بالتركيبة السكانية للقدس، يعكس لنا الاسم «عبدحافا» المركب من شقين الأول كنعاني والآخر حوري - حيثى، مدى الاختلاط الإثنى الذي انتشر بين سكان المدينة. وتطرح لنا المصادر المقرائية صورة مشابهة تفيد إنه إلى جوار السكان الكنعانيين والأموريين القدامى تواجدت أيضاً عناصر حورية-حيثية تم توطينها في المدينة، وينتسب لهم بالطبع اليبوسيون الذين استوطنوا المدينة قبل وصول بنى إسرائيل. (قارن حزقيال ١٩: ٣). هذا بالإضافة إلى فن التعبير والأسلوب البليغ لرسائل تل العمارنة المبعوثة من القدس، والتي تزخر بكلمات وأساليب بلاغية كنعانية، وتدل على أن المدينة شكلت منذ فترة ليست بالقصيرة مركزاً هاماً لمدرسة بارعة من الكتاب. ومع تحولها إلى عاصمة لبنى إسرائيل في عهد داود أصبح من شأن القدس أن تلعب دوراً محورياً في إرساء قيم الحضارة الكنعانية، بالإضافة إلى توريث قواعد الإدارة ونظمها إلى بنى إسرائيل.

## أرض كنعان فى حقبة غزوبنى إسرائيل

لا شك فى أن تدور أوضاع السلطة المصرية فى آسيا، كنتيجة لضعف الأسرة الثامنة عشرة فى النصف الثانى من القرن الـ ١٤ ق. م. وحالة الفوضى التى سادت أرض كنعان، قد عبثت الأرض أمام غارات أخذت فى التزايد من قبل قبائل جواله وشبه جواله، قائمة من أطراف الحدود الشرقية للأراضى المزروعة بهدف استيطانها. وقد كان بنو إسرائيل ضمن العناصر المغيرة والمستوطنة، بالإضافة إلى أسباط قريية لهم، وشعوب حدود جنوبى عبر الأردن - أدوم وموآب وعمون.

والحقيقة، وهى، أن حور محب قام بمحاولة فى هذه الفترة لاستعادة السيطرة المصرية على أرض كنعان، بيد أن هذه المحاولة لم تتوج بنجاح حقيقى. وتكمن أهمية بالغة فى النقوش التى عثر عليها فى قبره، حيث تصف ملامح وجوه الأسرى من أرض فلسطين، وربما من سوريا أيضاً، الذين وقعوا فى قبضته، وكان فيها بينهم ساميين طوال اللحى وحيثين، وتؤكد هذه النقوش تركيبة السكان الكنعانيين المتنوعة فى هذه الأونة، ومع تولى الأسرة التاسعة عشرة أمور مصر فى أواخر القرن ١٤ ق. م، صار هناك نهج جديد فى السياسة الخارجية للفراغة تمثل فى توجه جديد إزاء الشرق، أعاد لهم السيطرة على آسيا، وإن كانت محدودة بالمقارنة بعهد تحوتمس الثالث. ويدل على العلاقات الوثيقة مع كنعان فى هذه الفترة، ذلك العدد الهائل من الوثائق المصرية الذى اكتشف فى أرض فلسطين والذى يفوق ما أرسلته أية أسرة أخرى. ومن ناحية أخرى وصل التأثير الكنعانى على مصر ذاتها فى هذه الفترة إلى ذروته. ويؤيد ذلك دخول آلهة كنعانية كثيرة فى المعبد المصرى واستخدام ألفاظ مقتبسة من الكنعانية فى الألب المصرى.

وتشير الاكتشافات الأثرية التى أميط عنها اللثام فى أرض فلسطين (شواهد قبور بيت شان، وتل الشهاب فى حوران، وصور) إلى حملات الفرعون

سيتى الأول (١٣٠٨ ق. م. - ١٢٩٠ ق. م) إلى كنعان، التى دلف إليها فى بداية تولية الحكم هذا بالإضافة إلى القوائم الجغرافية الخاصة بالمدن التى غزاها فى كنعان، والنقوش والكتابات الأخرى التى زُين بها معبد الإله آمون فى الكرنك، وقد صوّر فى النقوش الطريق الذى سلكه الجيش المصرى ماراً بشمال شبه جزيرة سيناء نحو رفح بأدق التفاصيل، واصفاً الحصون العشريين والأبار المحصنة، ويرسم لنا غزو «مدينة كنعان» التى يحتمل أن تكون غزة، وغزو مدينة ينوعام الواقعة على ضفاف نهر الأردن بالقرب من منابع بحيرة طبرية، وغزو مدينة قادش (هناك شكوك حول ما إذا كان المقصود قادش الواقعة على الأورونتس. على الرغم من العثور على نصب تذكارى لبسيتى هناك، فمن غير الواضح إذا ما كان توغل شمالاً إلى هذا الحد، ومن ثم فهناك من يفضل مضاهتهما بقادش نفتالى فى الجليل الأعلى). وبالإضافة إلى تصوير حصون أرض كنعان ومناظرها الخلابة، تعرض النقوش لوحات جانبية للقبائل الهمجية المغيرة، وللمحاربين الكنعانيين، وللأمراء العظام من لبنان، الذين يجتثون أشجار الأرز من أجل فرعون تعبيراً عن الولاء، (قارن الملوك الأول ٥ - ٢٠)، وكذلك أشخاص حِيثيين، وهم بالتاكيد ممن قاتلهم فرعون فى جنوب سوريا. ويمكننا أن نستخلص من قوائم سيتى الجغرافية أن هدفه فى الأساس كان استعادة السيطرة المصرية على بيت شان، والجليل والساحل الفينيقي، حيث يرد ذكر سلسلة من المدن اعتباراً من عكا وحتى أولازا فى الشمال.

ونستقى معلومات مثيرة عن منطقة بيت شان، والخطة السياسية العسكرية التى جابها فرعون من خلال نصبان تذكاريان له عثر عليهما فى هذا المكان، ويعود الإثنان فيما يبدو إلى عامه الأول. ففى الأول يروى أنه أرسل جيشاً مصرياً لقمع تمرد ملك حماة الذى هاجم بيت شان الواقعة عند الشمال، وبالإشتراك مع رجل پاخال من عبر الأردن هاجم المدينة المسماة رحوف (تل الصارم ٥ كم جنوبى بيت شان). أما النصب التذكارى الآخر فاقدم لذكرى

الانتصار على قبائل العيبرو (هذه هي الصيغة المصرية للاسم الأكادي خابيرو) الذين أغاروا على هضاب الجليل الأدنى، وعرضوا أمن السكان المحليين للخطر. ويتعالى هنا أصداء من غارات متتالية في منطقة الجليل، كانت بمثابة بشائر لقدم أسباط بني إسرائيل إلى شمال أرض فلسطين، وقد ورد في قوائم سيتي الثاني الجغرافية أول ذكر لاسم "أشير" [وقد كتب أ س ر]، الذي عرف فيما بعد وفي فترة متأخرة بأنه سبطاً إسرائيلياً.

وقد وصل الصراع المصري - الحيثي من أجل السيطرة على منطقة عبر النهر إلى ذروته في عهد وريث سيتي الأول، الفرعون رمسيس الثاني (١٢٩٠ - ١٢٢٤ ق. م) خلال معركة قادش الواقعة على "الأوروناتس"، لكن العلاقات تحسنت فيما بعد بين الدولتين الأعظم، وتوصلتا إلى اتفاقية سلام، وقد كانت معركة قادش التي اندلعت في السنة الخامسة لحكم رمسيس (١٢٨٥)، معركة حامية الوطيس بين مصر والحيثيين، حيث استعان كل طرف بقوات غريبة كثيرة، وقد استعان المصريون بـ "نعرونا الأموري" (أي قوات مشاة منتقاة سميت بالاسم الكنعاني - العبري "نعریم") أما الحيثيون - فقد تعززوا بقوات من شمال سوريا، وشعوب شمال وغرب الأناضول. ويتفاخر رمسيس كثيراً فوق جدران معابده في مصر، بمعركة قادش بوصفها أكبر انتصاراته، على الرغم من أن ما يفهم هو أنه منى بهزيمة، ولم يحقق غايته العسكرية وهي غزو قادش، واستعاد الحيثيون سيطرتهم على أرض أمور التي كانت قبلاً بحوزة المصريين، بل أنهم توغلوا جنوباً حتى دمشق التي أمست مفوضية حيثية رديحاً من الزمن، كما نستقي من وثائق «خاتوشا».

وقد زعزع فشل المصريين في معركة قادش سيادتهم على أرض كنعان. وبعد مرور ثلاث سنوات اضطر رمسيس أن يقود حملة عسكرية على الجليل الأعلى لقمع العواصم المتمردة، مثل ميروم، التي حارب بنو إسرائيل الكنعانيين منذ فترة قليلة من أجل مياهها. وتدل بعض التفاصيل الأخرى في نقوشه على



عمليات غزو أخرى جرت في الشمال، مثل تصوير غزو مدينة عكا، وخاصة شواهد قبوره التي عثر عليها في بيت شان، وفي صور وفي جبيل وفي الشيخ سعد الواقعة على الطريق الرئيسي في الباشان. ويذكر النصب المقدس الذي عثر عليه في الشيخ سعد، الإله السامي «إيل - قونيه - صافون» الذي تشابه اسمه مع «بعل صافون» المعروف في أوجاريت وفي «المقرا»، ويبحث في الذهن ما ورد في المقرا: «الله العلى مالك السموات والأرض» (تك ١٤ - ١٩). ويدلنا على الصلات والوثيقة التي ربطت بين رعمسيس وشمال عبر الأردن، أن مسئلاً كنعانياً رفيع المستوى خدم في مصر وهو «بن آذان» الذي من صير - باشان. تلك المدينة التي ورد ذكرها في الوثائق الأيجاريتية ورسائل تل العمارنة. بيد أن نشاط رعمسيس الثاني العسكرى لم ينحصر في شمالى البلاد فحسب، حيث تتراكم في الأونة الأخيرة براهين تفيد أنه أولى اهتماماً بالغا للجنوب. فقد أظهرت الحفريات التي جرت في يافا، أن المدينة دُمّرت، ثم تم إقامتها مجدداً في عهد رعمسيس، حيث عثر على اسمه منقوشاً على عضادات بوابة المدينة. كما عثر مؤخراً على واحد من نقوشه يصور عملية الاستيلاء على مدينة أشقلون. وتفيد بعض القوائم الجغرافية المنسوبة إلى عهده، أنه تمكن من إخضاع كافة المدن الساحلية، من دور شمالاً وحتى رفح جنوباً، هذا بالإضافة إلى القبائل المغيرة في الشرق والنقب وأرض ساعير.

والمثير للفضول حقاً، هو النقوش والكتابات الموجودة على جدران معبد رعمسيس في مدينة - آمون، والتي أميط عنها اللثام منذ فترة قصيرة، وهي تصور حملته على أرض موآب. حيث غزا ضمن ما غزاه من مدن: ديبون، بالقرب من الضفة الشرقية لأرنون، وهذا الاكتشاف الذي يعد الدليل الأول على وصول حملة مصرية إلى عبر الأردن جنوبى اليرموك، يعد دليلاً ساطعاً على الاهتمام الذى أولاه المصريون لهذه المناطق النائية، والتحقق من التأثير المصرى على هذه البقاع يفسر لنا وجود شاهد قبر غريب في قرية "بالوعا"

جنوبي ديبون، التي يمكن نسبتها فيما يبدو إلى عصر رعمسيس. وقد نقش عليه بأسلوب مصري لا يرقى إليه الشك صورة والي مواب (هل تمثل هذه الشخصية أول ملوك مواب المذكور في العدد ٢٦: ٢٥؟) تراققة الآلهة، ونقش إلى جواره كتابات غير واضحة بما يكفي، وتتسم هذه المعلومات الجديدة بشأن التواجد المصري في المنطقة بأهمية بالغة لفهم تاريخ بني إسرائيل، نظراً لأن جنوب شرقي عبر الأردن، لعب في تلك الأونة دوراً حاسماً في مسألة غزو بني إسرائيل.

وقد عقد المصريون والحيثيون معاهدة سلام عام ١٢٦٩ ق. م، حيث تم توقيع اتفاق يقضى بعدم مهاجمة أى طرف منهما للآخر بين رعمسيس الثانى وحاتوشيلي الثالث ملك الحيثيين. وفي الميثاق التفضيلى المنسوخ لدى الطرفين، ليست هناك تفصيلات بشأن الخطوط الحدودية المتفق عليها بينهما، لكن يبدو أنها كانت تتماشى مع الحدود الشمالية لأرض كنعان المنصوص عليها في «المقرا»، (عدد ٣٤). وقد وجد بنو إسرائيل هذا الواقع الجغرافى - السياسى قائماً أثناء شن غزواتهم على البلاد، وينعكس ذلك عند وصف الأرض الموعودة في سفر يشوع ١ - ٤: «من البرية ولبنان هذا (حتى هنا كانت تبسط السيادة المصرية) إلى النهر الكبير نهر الفرات جميع أرض الحيثيين». (وهذه هي حدود السيادة الحيثية في سوريا). وبناء على ذلك فإن الحدود المصرية كانت تشتمل على منطقة دمشق وامتدت حتى حماة عند طرف سهل البقاع. (تاركاً أرض الأموريين داخل الحدود الحيثية)، ووصل على ساحل المتوسط حتى صامار فيما وراء جيبيل. وبالفعل يرد ذكر دمشق وصامار بوصفهما أقصى القواعد المصرية شرقاً وشمالاً وذلك في برديات أناساتاس الأول. الذى يستعرض تخوم الإمبراطورية المصرية بآسيا في المرحلة الثانية عن حكم رعمسيس.

وقد ألف برديات أناساتاس الأول، التى عرفت أيضاً باسم «رسالة شنيئا»، كاتب مصرى لتكون ردّاً على نظيره - منافسه - وتعد هذه البرديات

مصدرًا فريدًا من نوعه عن أرض كتعان - فهي بمثابة «دليل البلاد» - كان فيما يبدو أداة لمعاونة الجيش المصرى وبخاصة «المهاير» (مصطلح كتعانى ورد فى البرديات للإشارة إلى القوات الخاصة)، وهذه الوثيقة تقدم وصفاً وتصويراً عاشقاً لمناظر البلاد الخلابة، ومدنها وسكانها، وأهم من كل ذلك، طرقها الرئيسية. كما يصف طبيعة اقتصاديات الجيش المصرى فى القطاعات الجبلية، كما تدل من ناحية، على الازدهار الذى تمتعت به مدن أرض فلسطين القابعة فى السهول، وبخاصة السهول الساحلية، مثل يافا، وتشير من ناحية أخرى، إلى الأحوال الأمنية المهزوزة فى المناطق الجبلية من جراء غارات القبائل المغيرة والعناصر الهمجية الأخرى، التى ضمت فيما يبدو أسباط بنى إسرائيل الذين سكنوا الجبال. وفى هذا السياق من الممتع ذكر العمل البطولى الذى قام به سبط يدعى (أ. س. ر.) - الذى يحتمل أن يكون هو سبط أشير الإسرائيلى - «حيث ظفر بدب عند شجرة البكاثيين»، الأمر الذى يذكرنا بحكايات شمشون وأبطال داود.

وقد استمرت العلاقات السليمة السوية بين مصر والحيثيين أيضاً فى عهد الفرعون مرنبتاح (١٢٢٤ - ١٢١٤ ق. م.) وتود حلايا الرابع (١٢٥٠ - ١٢٢٠ تقريباً ق. م) وحتى انهيار مملكة الحيثيين. ولعل أحد الأمور التى قادت إلى تقارب شديد بين الدولتين، هو المخاطر الماثلة من خلال تهديدات شعوب البحر الذين أثاروا شعوب غرب آسيا الصغرى من جهة، وهجموا على مصر فى السنة الخامسة لحكم مرنبتاح بوصفهم حلفاء القبائل الليبية من جهة أخرى. وقد اضطّر مرنبتاح فى سنوات حكمه الأولى أن يقمع تمرداً عاماً تفشى فى البلاد من أشقلون وجازر جنوباً وحتى ينوعام شمالاً. وفى هذا السياق تحتل أهمية بالغة قصيدة مدح ترجع للسنة الخامسة لحكم الفرعون، وتخلد انتصاره العظيم، نظراً لأنها المرة الأولى التى يرد فيها ذكر بنى إسرائيل فى نص خارجى (فى قائمة الشعوب المهزومة قيل: إسرائيل أضحت يباباً، ولم يعد لها نسل).

وتدلنا نصوص من يوميات مسئولين مصريين أقاموا عند الحدود المصرية بشبه جزيرة سيناء (برديات أناساتاسي الثالث) على استعادة مرتباج لسيطرته على أرض كتمان وإشرافه العسكرى على مرتكزات مثل: غزة وصور على ساحل المتوسط، بل وعلى بقاع فى المناطق الجبلية أيضاً. كما يرد ذكر قادة عسكريين عائدين من «أبار مرتباج التى عند الجبال»، بين الراجعين من الحدود، فى التقارير التفصيلية التى كان يدونها الموظفون عن الحركة على الحدود، وهناك من اعتبروا أن المراد هنا هو «منبع مياه نفتح» المذكورة على أنها نقطة حدودية فاصلة بين بنيامين ويهوذا فى جبال القدس (يشوع ١٥ : ٩ - ١٨ : ١٥). وينهض هذا الرأى على أساس هجاء إسم الفرعون فى هذه الفترة بهذا الشكل (منبتاج) (أى بدون حرف الراء). وطالما أن التركيب المقرائى «معاین رمى» عين ماء) ينم عن ازدواجية لقوية زائدة عن الحاجة، فإن الأقرب إلى الافتراض، هو أن الكاتب أخطأ فى تهجئة الاسم منبتاج. وقد علمنا من خلال الكتابات التى خلفها هذا الفرعون أنه أطلق إسمه - تشبهاً بأبيه رعمسيس - على عدد من المناطق والقلاع فى أرض فلسطين وشبه جزيرة سيناء.

## غروب شمس السيادة المصرية على أرض كنعان

حتى بعد وفاة مرتبتاح أيضاً، عندما أقل نجم السلطات المصرية فى كنعان لمدة جيل، وتبرهن على ذلك أدلة مختلفة فى أرض فلسطين، مثل الجرار التى عثر عليها فى تل فارعة (شروخان) غرب النقب، وكذلك فى تل دير علا عند مصب نهر اليبوك بعبّر الأردن. (مدينة سوكوت على ما يبدو). حيث أن الجرة الى عثر عليها فى الموقع الأول تحمل اسم الفرعون سيتى الثانى. أما التى عثر عليها فى الموقع الثانى فتحمل اسم زوجته، الملكة تا-فاسرت. كما أن هناك اكتشافات أخرى فى تل دير علا تعود إلى نفس الفترة الزمنية، وتبرهن وبشكل يثير الدهشة، على وجود تأثيرات لشعوب البحر حتى فى هذا المكان النائي. و تنتمى المعلومة المستقاة من يوميات الموظف المصرى المسنول عن الحدود إلى هذه الفترة (برديات أناساتاسى السادس، والتى تتعلق بمرور أحد القبائل المغيرة وبصحبتهم أنعامهم. قادمين من أرض أدوم، سائرين فى اتجاه شرق الدلتا، نحو أرض جاسان، بحثاً عن الرزق، الأمر الذى يذكرنا بأحداث مشابهة فى القصص الوارد عن آباء بنى إسرائيل.

وقد آل مصير الأسرة ١٩ إلى حالة هائلة من الفوضى قرابة عام ١٢٠٠ ق. م.، عندما أمسك بزمام الحكم شخص أجنبي يكتنفه الغموض، يدعى «أرسو» (يرسو) ولقبه «هارو» أى حورى، الأمر الذى يدل على أصله الآسيوى. ويحتمل أن مسألة غزو حاكم من الشمال لمصر مرتبطة بشكل أو بآخر بالأحداث التى جرت فى أرض فلسطين، والتى تتردد أصدائها فى التراث «المقراشى» فريما المقصود هنا هو «كوشان رشعتايم». ملك آرام النهرين. أول من استعبد بنى إسرائيل فى عصر القضاة (قض ٢: ٨ - ١٠)، وهو حاكم من شمال سوريا، احتل أراضى يهودا قبل ظهور الاستيطان الإسرائيلى، وهى فترة زمنية تتلائم مع نهاية الأسرة ١٩ فى مصر، حيث من الصعب أن نفترض أن حملة غازية موسعة إلى هذا الحد قادمة من آرام النهرين إلى أرض

فلسطين، كانت تهدف إلى قمع بنى إسرائيل ليس إلا. والأكثر منطقية هو أن نفترض (إذا لم يتعذر علينا أن نصلح صيغة المقرأ لتكون: «ملك أدوم» بدلاً من «ملك أرام النهرين») أن الهدف الحقيقي كان غزو مصر، وإن الحرب التي نشبت مع سبط يهوذا هي مجرد حدث عارض فحسب، حيث أن «المقرأ» تنحو أحياناً نحو ربط أحداث تاريخية عامة بتاريخ بنى إسرائيل، وبناء على هذا التخمين أيضاً، فإن خلاص بنى إسرائيل الذي تم على يدى عوتيثيئيل بن قينان، كان مرهوناً فى الأساس بطرد الغزاة الأجانب من مصر على يد الفرعون ستحتات مؤسس الأسرة ٢٠.

وقد كان رمسيس الثالث، (١١٩٨ - ١١٦٦ ق. م، ووفقاً لتسلسل تاريخي أكثر تأخراً [١١٨٢ - ١١٥١ ق. م] بن ستحتات، آخر الغزاة العظام فى التاريخ الفرعوني، حيث تمكن وأخر مرة من يسط السيادة المصرية على أرض كنعان. وكانت أهم حروب رمسيس بمثابة حرب حياة أو موت، ليس دفاعاً عن أرض كنعان فحسب، بل عن مصر ذاتها، وقد دارت مع شعوب البحر، الذى انقضوا بمنتهى القسوة على الحوض الشرقى للبحر المتوسط. وسيتم تناول هذه الأحداث، وخاصة الصدامات مع البلستين الذين يرد ذكرهم للمرة الأولى فى كتاباته، فى الفصل الفاص بالبلستيين. أما هنا فسيرد ذكر سائر ما قام به رمسيس إزاء أرض كنعان.

لقد نجح رمسيس فى حروبه ضد القبائل المغيرة، وسكان سامير، الذين تزايدت ضغوطهم على الحدود المصرية، وحصن عدداً من مدن كنعان - خاصة على طول الطريق الرئيسى - طريق البحر - ومن ضمن هذه المناطق مكان يسمى برج رمسيس، وتدلنا الكتابات المصرية على العلاقات الوثيقة بين مصر وأرض كنعان، ومن خلال تلك الكتابات التى عثر عليها فى مجيدو، وبيت شان، أهم حصون السلطة المصرية فى شمال أرض فلسطين، وكذلك الأمتعة التى تحمل اسم الفرعون مثل جرة من جازر ووعاء عاجى من مجيدو. وفى بيت

شان، حيث عثر على تمثال للفرعون، أقام كسابقيه معبدين، من المحتمل أنهما: بيت داجون، وبيت عشتاروت الوارد ذكرهما فى المقرا (صموئيل الأول ٣١: ١٠ - أخبار الأيام الأول ١٠ - ١٠). وقد شيد المصريون فى عهده معابد كثيرة فى أرض كنعان، أكثر مما شُيد فى أى فترة أخرى، ولم تعبد فى هذه المعابد الآلهة المصرية فحسب، بل آلهة كنعان المحلية أيضاً، وفيما يبدو أن ذلك قد حدث حتى يمنح المصريون لسلطتهم هناك طابع الشرعية والرسمية. كما أن هذه المعابد حملت مغزى اقتصادياً بالغاً، حيث خُزنت بها القرابين والضرائب المقدمة من سكان كنعان إلى مصر. ففي برديات هاريس الأكبر تحصى تسع مدن من بلاد خارو، أى من أرض كنعان، ضمن الأملاك الوفيرة للإله آمون، إله الدولة المصرية، وكانت هذه المدن بمثابة بقاع مقدسة، ومسكن للكهنة، وربما صارت هذه المدن المقدسة المخصصة لسكنى الكهنة، نموذجاً يحتذى لمدن اللاويين والكهنة المعروفة فى المقر؟

وبعد فترة قصيرة من انتعاش السيادة المصرية فى أرض كنعان فى عهد رمسيس الثالث، تهاوت دعائم هذه السيادة بعد موته، وآخر أثر يفيد تواجد النفوذ المصرى فى أرض فلسطين هو نصب تذكارى يرجع لعصر رمسيس الخامس فى مجيدو يرجع إلى منتصف القرن الـ ١٢ ق. م. وتدل قصة الرحالة المصرى ون - آمون، الذى أبحر فى بداية حكم الأسرة الـ ٢١ (١٠٨٠ ق. م. تقريباً) باتجاه جبيل، بوضوح شديد على تلاشى النفوذ المصرى حتى من منطقة الساحل الفينيقي، الذى ظل تحت سيطرتها مئات السنين، وقد تسبب تعاظم القوة الآشورية واحتلال الملك تجلات بلاسر الأول (١١١٤ - ١٠٧٦ ق. م. تقريباً) لبذان والموانئ الفينيقية، والتي فرض الجزية على ثلاثة منهن: أرو، جبيل، صيدا، فى إقصاء السيادة المصرية عن الساحل الفينيقي. ولعل هذا يفسر تلك المعاملة المهيئة التى كانت من نصيب وفى - آمون ورسل مصريين آخرين أموا رحاب زاخار - بعل ملك جبيل فى هذه الفترة. ويبدو أن مصر

حاولت في هذه الأونة أن تتسج علاقات طيبة مع آشور، التي أمست عنصراً سياسياً في منطقة الساحل الفينيقي، ويدلنا على ذلك، تلك الحيوانات النادرة، والكاننات النيلية التي أرسلها الفرعون إلى ملك آشور كبادرة تشير إلى حسن النوايا.

بيد أن حملة تجلات بلاسر الأول باتجاه الغرب كانت حدثاً عارضاً وطارئاً، حيث أن آشور اضطرت للانتظار مدة تزيد عن ٢٠٠ عاماً حتى نجحت في إقامة مرتكز لنفسها عند ساحل البحر المتوسط. وقد كانت الأسباط الأرامية التي اجتاحت مجموعها الغفيرة منطقتي الفرات وسوريا (اعتباراً من أواخر القرن الـ ١٢ ق. م) تمثل العقبة الرئيسية التي حالت دون احتلال تجلات بلاسر الأول وخلفائه لسوريا، ويدلنا على منعة الأراميين - الذي ير ذكركم للمرة الأولى صراحة في نقوش تجلات بلاسر - وصعوبة إلحاق الهزيمة بهم، ما جاء على لسان ملك آشور الذي اضطر لشن ثمان وعشرون حملة ضدهم فيما وراء الفرات، بينما هو يطارد فلولهم حتى واحة تدمر وتلال لبنان. وبعد ذلك بثلاثة أجيال، حارب الأراميون - بعد أن انتظموا في دول - شاول وداود من أجل بسط نفوذهم على منطقة لبنان وشمال عبر الأردن. أما في أرض فلسطين نفسها، حيث تقوضت دعائم السيادة المصرية هناك، ولم تكن آشور قد بلغت بعد منزلة عنصر سياسي بارز، تفاقمت الصراعات في القرنين ١٢ - ١١ ق. م فيما بين القوى المحلية ذاتها، ولعب بنو إسرائيل دوراً محورياً في هذا الصراع. إذ تعين عليهم مراراً وتكراراً أن يحاربوا السكان الكنعانيين، أصحاب الأرض الأصليين، والقبائل النيرة من الصحراء، وممالك الحدود الواقعة شرقي عبر الأردن، وأخيراً مع البابليين.



## بدايات تاريخ العبرانيين

مما لاشك فيه، أن الأيام الأولى لأي أمه أو لغة تكون دائماً محاطة بالغموض، حيث لا تكون هناك إلا بعض الذكريات الباهتة ذات القيمة التاريخية، على أي نحو، من الممكن أن تشق طريقاً لها عبر تسلسل الأجيال. ويرى البعض أن العبرانيين يتميزون بالفراغة بين سائر شعوب الشرق القديم، وذلك لأنهم حافظوا على مرويّات شفوية (تقاليد) متشعبة تضمها أسفار التوراة وسفر يشوع، حول أصلهم وتاريخهم قبل أن يظهر الكيان متبلور في المجال الدولي القديم. وفي الحقيقة، فقد كانت لجيران العبرانيين تقاليد قومية على غرار ماخلفه العبرانيون، حسبما تشير إلى ذلك أقوال النبي عاموس: «ألم أصعد إسرائيل من أرض مصر والفلسطينيين من كفتور والآراميين من قير» (الإصحاح التاسع آية ٧). ومعنى هذا، أنه بعد أربعمئة سنة تقريباً بعد استقرار الفلسطينيين والآراميين في أماكن استيطانهم التاريخية، كانت مازلت تتردد في المنطقة أصداًء عن أصلهم القديم وعن هجرتهم من بلادهم الأصلية.

وهناك سؤال هام يفرض نفسه فيما يتصل بمدى موثوقية المادة التاريخية الواردة في كتاب «العهد القديم» وعن بداية تاريخ العبرانيين أو بني إسرائيل، بمعنى، هل المعلومات الواردة في قصص الآباء الواردة في سفر التكوين عن أن أصل آباء بني إسرائيل هو من بلاد ما بين النهرين، وعن هجرتهم إلى أرض كنعان، وعن صورة حياة الآباء في هذه البلاد بأشكالها الاجتماعية والدينية، وعن قصة الاستعباد في مصر والخروج والته في الصحراء، وأخيراً عن احتلال أرض فلسطين، هي معلومات تعكس أحداثاً تاريخية حقيقية؟

إن المؤرخ مازال يصادف صعوبة منهجية خطيرة فيما يتصل بمسألة المصادر المتاحة له بشأن هذه الأحداث. فهو من ناحية، عليه أن يدعم صياغة بداية شعب إسرائيل بناء على شهادة هذا الشعب نفسه، أي من خلال الاستناد لما هو وارد في العهد القديم، بالرغم من كل المحاذير التي ينطوي

عليها الأخذ بهذه الوثيقة كوثيقة تاريخية ذات مصداقية. ومن ناحية أخرى، فإنه من المحذور على المؤرخ أن ينسى أن الوثيقة «التاناخية» (نسبة إلى «التاناخ» وهو كتاب العهد القديم) نفسها على صورتها اليوم قد تحدثت على هذا النحو بعد الأحداث التي وصفتها بأجيال كثيرة وعلى أساس تقاليد (مرويات) شفوية ومصادر قديمة مكتوبة مختلفة من حيث طابعها وقيمتها التاريخية. ومن المعروف أن تنوين العهد القديم قد أصبح على هذا النحو كعمل عضوي وزمني. (كروناووجي) متتابع بعد نشاط أدبي مستمر ومتنوع من الاختيار بين التقاليد المختلفة، ودمجها وإعدادها، سواء بالطريقة التي شكلت «شريعة الوثائق» الأرثوذكسية في دراسة العهد القديم، أو بطرق أخرى مقبولة أكثر (مثل بلورة «طبقات» أو «موضوعات» أدبية حسب النظرية التي تبلورت أخيراً في بحث الدراسات الألمانية). وعلاوة على ذلك، فإن الصورة البسيطة والوحيدة التي يثيرها العهد القديم عما قبل التاريخ الإسرائيلي هي ثمرة وجهة نظر إسرائيلية متأخرة ذات هدف تاريخي خاص، يرمى إلى جعل التاريخ القديم للعبرانيين ذو أساس قومي عام إسرائيلي واسع.

وقد تخبط الباحثون في هذا الموضوع منذ بداية النقد العلمي للعهد القديم وبالفوا في الطول التي طرحوها ولم يكن هذا يعني أن هناك موقفاً سلبياً بارزاً تجاه الثقة في تاريخية التقاليد (المرويات الشفهية) المقرائية، (نسبة إلى «المقرا» وهو الاسم العبري لكتاب العهد القديم) وهو الأمر الذي ظهر بدرجات مختلفة من الشدة، في مدرسة البحث الألماني البروتستانتي، وذلك لأنه كانت هناك استثناءات لهذا بين نواثر الباحثين في أوروبا الغربية وفي الولايات المتحدة الأمريكية أبدت بعض الملاحظات حول هذه المرويات الشفهية.

وقد تناول أسلوب نقد العهد القديم، والذي سار على نهج مدرسة فلها وزن، التقاليد المقرائية بالرفض التام، واعتبر أنها انعكاس متأخر، يرجع إلى أيام الملكية وما بعدها. وعلى سبيل المثال، فإن الخلافات بين يعقوب وعيسو وتفضيل الأول عن أخيه في الحصول على بركة أبيهم، لا تعكس من وجهة

نظروهم، إلا علاقات العداء بين إسرائيل وأنوم في أيام الملكية واستعباد أنوم على يد داود.

وقد ظهرت على يد مدرسة فلها وزن بمرور الزمن نظريات مختلفة ومتغيرة مثل المدرسة الميثولوجية (الخرافية أو المتعلقة بالأساطير) التي ترجع إلى بداية هذا القرن، والتي نظرت إلى آباء بني إسرائيل باعتبارهم شخصيات آلهة أساسا، تحولت إلى بشر عاديين، و«اخترعت» عن طريق الأسطورة.

### قصص العهد القديم التي تصف إسرائيل حتى أيام الملكية:

إن وجهة النظر الشائعة حالياً في البحث، والتي هي نتيجة لتأثير المدرسة المشار إليها سابقاً، وهي وجهة النظر المقبولة بشكل أو بآخر لدى الكثيرين من المؤرخين وباحثي العهد القديم، حتى في خارج ألمانيا، تتجلى أساسا في نظرية الباحثين أ. ألت وم. نوط. وتذهب هذه المدرسة إلى أن بني إسرائيل لم يصبحوا شعباً إلا على أرض كتعان وفي مرحلة متأخرة، أي ليس في القرن الثاني عشر ق.م، عن طريق التجمع التدريجي للأسباط الاثنا عشر الذين كان العامل المشترك بينهم هو الإيمان بالرب.

ويرى نوط، بصفة خاصة، أن تجمع هذه القبائل كان بمثابة «حلف انفكتيوني» (أي تجمع الأسباط حول مركز عبادي مشترك، كان في البداية في نابلس (شكيم) ثم انتقل من هناك إلى بيت إيل، ثم انتقل أخيراً إلى شيلو). ومعنى هذا رفض الروايات القائلة بوجود علاقة منذ البداية بين أسباط إسرائيل ومصيرهم المشترك قبل غزوهم لأرض كتعان. وبناءً على هذا، فإن ما هو وارد في العهد القديم بشأن الاحتلال العسكري لأرض كتعان يكون هو الآخر مرفوضاً، حيث ترى هذه المدرسة أن غزو أسباط إسرائيل لأرض كتعان قد تم عن طريق التسلسل الهادئ، الذي تم بسبب دورات الري الموسمية العادية من أطراف الصحراء إلى حيث الأراضي المزروعة، حسب عادة الأسباط شبه الجوالة عبر كل العصور. والأكثر تطرفاً من هذا، تلك الفرضية التي خرج بها مؤخراً ج. مند نهول، الذي يرفض رواية دخول بني

إسرائيل إلى أرض كنعان من الخارج، مفترضاً أن اليهود قد تبلوروا كطائفة دينية من عناصر مختلفة كانت تعيش في الاستيطان الكنعاني المحلي من خلال ثورة إجتماعية وسياسية.

ومن أجل توضيح صياغة الروايات «التاناخية» (نسبة إلى العهد القديم «الذي يسمى بالعبرية» «التاناخ») نشير إلي أن علم الدراسة النقدية للعهد القديم، يحتاج حسبما تجلّى في نظرية آلت ونوط، إلى تكتيك التحليل الأدبي القائم على عدة افتراضات ومبادئ. وسوف نورد فيما يلي عدة نماذج من قضية احتلال كنعان وفقاً للتفسير الإيثيولوجي (اللاهوتي) الذي أصبح عنصراً رئيساً في تكوين أسفار التوراة وسفر يشوع. وهذا يؤكد الرأي العلمي الخاص بهم بشأن «تأميم» التقاليد التاناخية، التي كانت أساساً، وفقاً لهذه الفرضية. ذات أساس قبلي ومحلي محدود. إن هذه الروايات الشفهية القديمة، التي كانت لدى الأسباط المنعزلة منذ أيام تيههم على حدود البلاد، قد نقلت حسب وجهة النظر هذه إلى أرض كنعان مع استيطان الأسباط فيها، وارتبطت بالمناطق التي استقروا فيها. وعلاوة على ذلك، فإن أماكن العبادة، مثل «شكيم» (نابلس) وبيت إيل التي في تقاليد الآباء، وشكيم وجلجال التي في تقاليد الاحتلال، قد شكلت طابع صياغة القصة أو كانت مصدرها لها. وبعد أن تجمعت الأسباط في إطار شعب إسرائيل «أممت» القصص القبلية ولبعت بطابع قومي شامل. ولم يكن إبراهيم وإسحق ويعقوب إلا رؤساء قبائل منفصلة، أقاموا في البداية على حدود صحراء أرض فلسطين، وقطع مع مرور الزمن جاء المدونون وحولهم إلى شخصيات إسرائيلية عامة ودمجوها في إطار سلسلة أنساب لآباء شعب إسرائيل.

وخلاصة الأمر: تبعاً لهذه المدرسة ومن على شاكلتها، يعتبر كل التاريخ الخاص بالعهد القديم، (التاناخي) السابق لعصر القضاة بمثابة رواية.

وبالإضافة إلى وجهة النظر النقدية هذه للعهد القديم ورواياته، توجد مدرسة أخرى يتزعمها وف. أولبرايت ترى أن الكثير مما هو وارد في العهد القديم يمكن الاعتماد عليه كأساس تاريخي موثوق فيه لاسترجاع فترة ما قبل التاريخ الإسرائيلي.

ويهتم الباحثون اليهود برأى هذه المدرسة ويحاولون الترويج له لأنه يعطى أهمية كبيرة للاعتقاد الراسخ بشكل أكيد فى الومى الإسرائيلى بشأن وجود علاقة أكيدة ومصدراً مشتركاً لكل أسباط إسرائيل، حيث انه بهذه الطريقة يمكن التوصل إلى تفسير مقبول لخلق العضوية القومية التى ظهرت فى ارض كنعان بعد مرور أجيال على ضفتى نهر الأردن بين هذه الأسباط فى إطار الملكية، حسبما هو وارد فى أسفار العهد القديم.

وقد انبرى الكثيرون من الباحثين اليهود الرد على وجهة نظر ألت - نوط، وكان أشهر من قام بهذا العالم الإسرائيلى حزقيال كوفمان، الذى أخذ على عاتقه تفنيد كل بنود وجهة نظر هذه المدرسة مما جعله يقع فى تطرف واضح جعله يقبل الرواية التاريخية «التاناخية» بأسرها، وبكل تفاصيلها تقريباً، بإعتبارها مصدراً موثقاً فيه للتاريخ اليهودى. ولكنه ذهب بعيداً حينما افترض أن «الطبقات» الأدبية المبكرة فى العهد القديم تعكس بدقة فروقا تاريخية زمنية حقيقية. وعلى أى الحالات، فبالرغم من الميل لوجهة النظر التى يمكن أن تقبل الرواية «التاناخية»، إلا أننا يجب أن نتحفظ من الانجراف فى تيار القبول المطلق لروايات العهد القديم دون مراجعة، إذ لابد دائما أن يتعرض كل ماهو مكتوب للنقد الدقيق، لأنه من طبيعة الأمور أن تشتمل هذه الروايات على عناصر أسطورية بالإضافة إلى وجهات نظر متصلة بالمفارقات التاريخية المتأخرة، سواء من حيث التفاصيل أو من حيث الخطوط العامة (مثل الاتجاه لتوسيع الأساسى القومى)، وهو ثمرة عمل المحررين المتأخرين. وبشأن الديالكتيك (الجدل) الذى ينحاز لاستخدام المصدر «التاناخى»، فى مقابل المناهج ذات الجانب الواحد، تشهد المناقشات حول قضية احتلال ارض كنعان واستقرار القبائل العبرية فيها، وستحدث فى النقطة التالية عن آباء شعب إسرائيل، وهى القضية التى تحظى بخلاف كبير بين الباحثين.

### الآباء فى العهد القديم وفى البحث،

يوافق الباحثون الذين يقرون أسس التقاليد (الروايات) المقرائية على أن زمن الخروج من مصر واحتلال ارض كنعان، أو على الأقل المراحل الحاسمة

لهذه الأحداث، قد وقع في القرن الثالث عشر قبل الميلاد. ولكن الأمر ليس على هذا النحو إذا ما تدخلت العوامل الزمنية - لعصر الآباء، وهو الموضوع الذي اختلفت الآراء حوله. إن أصحاب المدرسة النقدية وعلى رأسهم أولبرايت، وسبيزر وديرو والباحث الإسرائيلي ش. يابين، يرون أن هذه الفترة هي النصف الأول من الألف الثانية ق.م، وبصورة خاصة بداية هذه الفترة الزمنية، أي خلال العصر البرونزي الأوسط. وهم يستندون في هذا، من بين ما يستندون إليه، إلى الوثيقة الأثرية التي تم اكتشافها في شرق الأردن وفي صحراء النقب وعلى الاكتشافات التي تم العثور عليها في منطقة ماري.

وقد وجدوا في العهد القديم مارأوا أنه يمثل دليلاً على وجهة النظر هذه في أسفار المكتوبات، حيث توجد إشارة إلى أن فترة استعباد اليهود في مصر استمرت ٤٠٠ سنة (التكوين ١٥: ١٣) أو ٤٣٠ سنة (الخروج ١٢: ٤٠ - ٤١). ولكن الباحثين الذين جاؤا بعد ذلك (معظم الباحثين ومن بينهم ي. كوفمان. وك. جوردون و.ا. ايسفالدت) اقترحوا إرجاع فترة عصر الآباء إلى القرن الرابع عشر ق.م، استناداً إلى أيام الاحتلال والاستيطان، التي يرجعونها إلى فترة تل العمارنة.

وقد وجدوا أدلة على ذلك في العهد القديم، وعلى الأخص في إحصاء الأجيال (قارن التكوين ١٥ - ١٦ - ٨ الجيل الرابع يقيم هنا)، وفي روايات تتابع الأجيال والتي بموجبها يعتبر موسى - الذي يمكن إرجاعه إلى القرن ١٣ ق.م، كان بمثابة الجيل الرابع ليعقوب (يعقوب - لاوي - كاهت - عمram - موسى، الخروج ١٦: ٦ - ٢). ولكن الأدلة الزمنية داخل العهد القديم محل شك في هذا الموضوع، وذلك لأن المضمون الحقيقي للأرقام الواردة في العهد القديم ليس مؤكداً بما فيه الكفاية من ناحية، ولأنه يجب ألا نعتبر قوائم الأنساب هذه ذات قيمة زمنية كبيرة وذلك بسبب طابعها الاختياري. والدليل على ذلك، مثلاً، الأنساب الأكثر اكتمالاً بالنسبة ليشوع الذي كان الجيل العاشر بالنسبة ليعقوب في مقابل أنساب موسى غير المكتملة.

وفى الحقيقة، فإن محاولات تحديد تاريخ دقيق، إن قليلا أو كثيرا، لأباء شعب إسرائيل هي مسألة محل خلاف، وذلك لأنه من الصعب التحدث عن «عصر الآباء» بإعتباره عملية محددة وملموسة من الناحية الزمنية، حتى ولو كنا لا نود أن نرفض نفس الروايات «التناخية».

ويبدو أنه فى سياق قصص الآباء قد ترسبت ذكريات لتطورات تاريخية ترجع إلى مئات السنين، ربما كان بدايتها ذلك التيه السامى الغربى فى منطقة الهلال الخصيب وفى اتجاه الغرب، وهو التيه الذى وصل إلى ذروته فى الربيع الأول من الألف الثانية قبل الميلادى. وهذه المراحل الزمنية الواسعة قد أدمجت فى الروايات «التناخية» فى إطار ضيق ينحصر فى ثلاثة أجيال - وهى فترة زمنية، تشهد عليها التقاليد التاريخية الشائعة بين المجتمعات القبلية البدائية فى أيامنا - والتى تتجلى فى حصر هذه الفترة فى كل من إبراهيم واسحق ويعقوب.

ولكن بالإضافة إلى أن روايات العهد القديم تهتم بهؤلاء الآباء الثلاثة كشخصيات فردية وكممثلين لفترات تاريخية، فإن العهد القديم يعلق عليهم مهابا متصلة بالمستقبل، أهمها وعد النسل وانفرادية النسل الإسرائيلى والوعد بالأرض التى سيرثها الأحفاد، وهى الأشياء التى تتكرر عبر المكتوبات اليهودية (مثل قول الرب لإبراهيم «أجعلك أمة عظيمة...» لنسلك أعط هذه الأرض «التكوين ١٢: ٧»). وبناء على هذا، فإن أساس أهمية الآباء هم كونهم موضوعات للتجلى الإلهى وبإعتبارهم عاقدى العهد الذى قطعه الرب مع إبراهيم، ونواة هذا العهد هى رسالة الشعب المختار. و«إله الآباء» هو إله ذو طابع خاص يقيم علاقات شخصية ودية مع أسرة الآباء ويدافع عنها فى تيهها، ومع هذا فهو إله بلا إسم، وبلا عالم، تطلق عليه أسماء غامضة مثل: «إله إبراهيم واسحق ويعقوب»، «خوف اسحق» و«بطل يعقوب»، وهذا الرب يظهر للآباء فى أماكن إقامتهم فى أرض كنعان، ومرة أخرى تطلق عليه أسماء عامة مثل: «إله العالم» و«الإله الأعلى»، وعلى الأخص «الله القوى»، أو يسمى بأسماء مرتبطة باسم مكان مثل «إله رعى» و«إله بيت آيل». وربما

كانت هذه الأسماء الإلهية ترمز إلى آلهة كنعانية محلية أساسا، وذلك وفقا ماتشير إليه الوثائق الأوجاريتية والتي كان الإله «إيل»، وفقا لهما، هو رئيس القبيلة الكنعانية، ولكن الآباء ربطوا هذه الأسماء بإصطلاحات الألوهية التي أحضروها معهم من بلاد ما بين النهرين. وعلى أى حال، فقد اتضح أن اكتشاف اسم الإله وعقيدة التوحيد الخالصة، والمربطة بهذا الاكتشاف يرجع إلى أيام موسى وذلك مايكشف عنه سياق السرد فى سفر التكوين.

وبالرغم من أن تجوال الآباء عبر البلاد طولا وعرضا قد وصف فى سفر التكوين من خلال شكل دينى مرتبط بتقديس أماكن معينة عن طريق إقامة المذابح والنصب التذكارية، فإن المصنر «التاناخى» يبرز بوضوح صورة الآباء باعتبرهم شبه رحالة، كانوا معتادين على الانتقال من مكان لآخر فى إطار منطقة الجبل الرئيسى وصحراء النقب وغيرها لدى مرورهم على مدن كنعان. وقد أقاموا خيامهم كذلك بجوار شكيم (التكوين ١٢: ٦)، وبين بيت إيل وعامى (تكوين ١٢: ٨) وجوار الظليل (حبرون) (تكوين ١٣: ١٨)، وجوار بشر سبع (تكوين ٢٦: ٢٥) و«من هناك إلى مجدل عرار» (تكوين ٣٥: ٢١). وكانوا متمتعين بعهد الحماية من سادة البلاد الكنعانيين وعقدوا معهم علاقات سلام، حسبا يتضح من علاقة إبراهيم بملكى صادق ملك شكيم (التكوين ١٤: ١٨ - ٢٠) ومع أبيمالك ملك جرار (تكوين ٢٠: ٢٦)، وكذلك يتضح هذا من الفقرة الخاصة بشراء مغارة المكفلة من عفرون الحيتى (تكوين ٢٣). وفى بعض الأحيان نجد أنهم ذهبوا فى تجوالهم بعيدا عن قاعدتهم وذلك لدى سعيهم وراء المراعى، وذلك على غرار ما فعل أبناء يعقوب الذي خرجوا من وادى حبرون إلى منطقة شكيم «لكى يرعوا غنم أبيهم» (تكوين ٣٧: ٢٢ فصاعدا).

وليس هناك أى معنى لإنكار الطابع شبه الرعوى للآباء وتقبل الاعتقاد، الذى شاع مؤخرا، بأنهم كانوا يتعيشون عن طريق تجارة القوافل الدوابة، وكان هناك كذلك من ذهبوا إلى أبعد من ذلك واعتبروا إن الآباء كانوا تجارا محترمين. والفصيل فى هذا الموضوع هو الدليل «التاناخى» الذى يؤكد أن طابع حياة الآباء كان طابع الرعاة النموذجيين، الذين يتعيشون على رعى



الغنم والبقر لديهم خبرة فى مجال الزراعة الموسمية، وذلك حسبما هو وارد فى قصة اسحق فى جرار (التكوين ٢٦: ٢٢). ويتفق هذا الطابع الإجتماعى الاقتصادى مع نظام حكم حياة الآباء الموصوف بإعتباره حكما بطيريكيا واضحا.

وبالنسبة للموثوقية الخاصة بالروايات (التقاليد) الشفهية بشأن الآباء تبرز تلك الطبيعة المزيجية التى أشرنا إليها قبلا فى المقدمة التاريخية. فمن ناحية حفظت فيها مادة قديمة موثوق فيها، من ناحية أخرى، تطل منها مفارقات تاريخية متأخرة. إن الكثير من نمط حياة الآباء عن النظم الإجتماعية والقانونية، وعن المعتقدات والسلوكيات الخلقية بأنواعها، وعن المجال الجغرافى الاستيطانى وطرق التجوال، كل هذا يتداخل وأحيانا بصورة مفاجئة، مع الواقع التاريخى الشامل لما قبل الاحتلال الإسرائيلى حسبما هو معروف الآن وفقا للاكتشافات الجديدة. وفى موضوعات كثيرة تتناقص الصورة الواردة فى قصص الآباء مع الواقع المتأخر الذى يرجع إلى أيام الاستيطان والملكية، أو أنها على الأقل لا مغزى لها تجاهه، وبالتالي فإنه لا يحتمل أن تكون خلفية هذه القصص نتيجة لانعكاس متأخر. ويمكن أن نعثر على النموذج الملموس على ذلك فى أسماء الآباء وأسماء أبناء أسرهم، وهى الأسماء التى لها مايقابلها كثيراً فى الوثائق الأكادية والمصرية التى ترجع إلى الفترة من الألف الثانية ق.م حتى الربع الأخير من هذه الألفية، حيث أن الغالبية العظمى من هذه الأسماء لم تعد مستعملة فى أزمنة لاحقة لذلك، ومعنى هذا، أنها اعتبرت أسماء قديمة.

وبما يثير الدهشة حقا فى بعض الأحيان مدى الدقة التى جعلت التقاليد الشفهية تحافظ على تفاصيل قديمة إلى هذا الحد، لدرجة أن المحررين المتأخرين لم يكونوا يعرفون أحيانا مغزاها الأولى.

وبالإضافة إلى هذا فإن فحص التقاليد الشفهية للآباء كل جزء على حدة، يوضح انه إلى جانب التفاصيل القديمة والموثوقة، توجد سلسلة طويلة من المفارقات التاريخية التى تعكس زمن تأليف سفر التكوين، من بينها

مفارقات تاريخية واضحة، أتركها بعض مفسري العصر الوسيط مثل ابن عزرا، وخاصة فيما يتصل بعصر كتابة سفر الخروج، ومن بينها مفارقات تاريخية غامضة لا يمكن اكتشافها إلا عن طريق البحث المعمق. والمثال على وجهة نظر المفارقة التاريخية في وصف طابع حياة الآباء، هو احتياج الآباء للجمال (التكوين ١٦: ١٢، ٤٢: ٢٠، ١٧: ٢٦)، حيث أن ترويض الجمل واستخدامه من أجل الأسفار قد بدأ فقط في القرن ١٢ ق.م.

وليست هذه جزئية شكلية، بل هي فارق عميق في حياة المجتمع بين الرحالة الكاملين، الذين يعيشون في الصحارى وحيوانهم هو الجمل، وبين أشباه الرحالة مثل آباء شعب إسرائيل، الذين يعيشون داخل إطار الاستيطان الدائم وعلى حدود الأرض المزروعة ويحتاجون إلى الحمير والأتن في تجوالهم وفي نقل متاعهم. وتكثر المفارقات التاريخية بصفة خاصة في المجال الجغرافي. والمثال على ذلك، ذكر مدينة دان (التكوين ١٤: ١٤) التي كانت تسمى ليش قبل الاحتلال الإسرائيلي وتشهد على ذلك وثائق ماري. وفي المجال الأنتريولوجي الوصفى - يرد ذكر الفلسطينيين في قضية اسحق وإيمالك ملك جرار، الذي يسمى أيضاً "ملك الفلسطينيين" (التكوين ٢٦: ١، ١٤: ١٤) (بالرغم من اسمه الكنعاني الواضح)، مع أن هذا الشعب ظهر على حدود أرض كنعان فقط في بداية القرن ١٢ ق.م وانتظم في مملكة في مرحلة متأخرة عن هذا التاريخ.

وينطبق نفس الحكم بالنسبة للكراميين، الذين تدخلهم التقاليد الشفهية مع آباء شعب إسرائيل. فهم من ناحية أقاموا علاقات زواج مع بيت لابان الآرامي (تكوين ٢٥: ٢٥) وربما سمي بسبب ذلك بالآرامي (التكوين ٢٥: ٢٥)، ومن ناحية أخرى سميت منطقة إقامتهم باسم فدان آرام أو آرام النهرين. ولكن المصادر الخارجية لاتشير بتأكيد إلى وجود قبائل آرامية قبل نهاية القرن ١٢ ق.م، حيث أغاروا بجمعهم على المنطقة المسماة في التوراة باسم «آرام النهرين» والمسماة في الوثائق الخارجية القديمة باسم «النهرين» فقط. وذلك فإننا يجب أن نعتبر أن آرامية الآباء تمثل وجهة نظر تحوى مفارقة تاريخية متأخرة، ولذلك فإنه لا يوجد أساس قوى كذلك للرأى الشائع بين

الباحثين بأن بنى إسرائيل هم أصلا من الآراميين أو «مقابل الآراميين». والحقيقة هي أن بنى إسرائيل يعدون من طبقة قديمة من القبائل السامية الغربية، تسمى وفقا لما هو شائع علميا «الأموريون» (خلافا للاموري الهواره في النهر)، وهم الذين ظهروا في بلاد الهلال الخصيب في نهاية الألف الثالثة ق.م.

### الآباء على ضوء الاكتشافات الحديثة:

تحتوى الاكتشافات الكثيرة التى تم التوصل إليها، وخاصة خلال الخمسين سنة الأخيرة، على مايفسر الإطار الذى تم من خلاله صياغة التاريخ العبرى. فمن ناحية، كثرت المعلومات عن القبائل السامية الغربية فى ميزوبوتاميا الذين ينتمى إليهم آباء بنى إسرائيل، كما قلنا من قبل، ومن ناحية أخرى ازدادت معلوماتنا عن كتعان وسكانها خلال القرنين السابقين لاحتلال البلاد وتطور الشعب اليهودى داخلها بشكل عميق. وفى الحقيقة، فإنه لم يتم العثور على القرائن المباشرة أو «الأدلة» بالمفهوم الرياضى، فيما يتصل بوجود الآباء، ويعتبر البحث عن هذه الأدلة بمثابة سعى مبالغ فيه. ولكن فيما يتصل بهذا الخصوص، نجد أن بعضا من آباء إبراهيم المذكورين فى قائمة انساب آباء الأمة العبرية (تكوين ١١) مثل شاروج، وتارح وكذلك ناحور، قد تم العثور عليهم فى المصادر الخارجية كأسماء لأماكن فى منطقة حاران، وهى البلد التى بدأ منها التاريخ العبرى (ناحور يظهر فى التوراة نفسها تكوين ١٤: ١٠ باعتباره اسم مدينة). ومعنى هذا أن مادة المقارنة الخارجية هى بالفعل بمثابة شهادة عرضية فقط، ولكن قيمتها هائلة من ناحية التصنيف.

وهناك أهمية من الدرجة الأولى للمصادر «الأييجرافية» (النقوش المكتوبة)، وأهمية أقل من هذا بالنسبة للاكتشافات الأثرية. وسوف نورد فى البداية بعضا من الاكتشافات الأثرية ذات المغزى بالنسبة لتقدير المرويات الشفهية عن الآباء. ومن بين هذه الاكتشافات الهامة بعض ماتم العثور عليه فى فلسطين خلال السنوات الأخيرة ويرجع إلى العصر البرونزى الأوسط بالذات، أى إلى حوالى النصف الأول من الألف الثانى قبل الميلاد. وحيث أن

الآباء لم يكونوا من السكان الدائمين ومن خالقي الحضارة المدنية، بل كانوا في حالة تجوال وكانوا من ساكني الخيام، فقد اتضح أن المادة الأثرية التي بين أيدينا، أكثر مما تلقى ضوءاً على حياة الآباء، فإنها تلقى الضوء على كل ما يتصل بموتهم وطرق دفنهم. ففي منطقة ما . توجد إشارة إلى منطقة مدافن أسرية في مغارة المكفلة في ضواحي مدينة الخليل (تكوين ٢٣)، وفي منطقة أخرى عن قبر راحيل لدى موتها عند تقاطع طرق لدى تجوالها: «فماتت راحيل ودفنت في طريق أفراثة، التي هي بيت لحم. فنصب يعقوب عموداً وهو عمود قبر راحيل حتى اليوم» (تكوين ٣٥: ١٩-٢٠). وفيما يتصل بطرق الدفن هذه والتي تختلف اختلافاً تاماً عن تلك التي كانت تميز القبائل شبه المتجولة، والذين لا يحرصون على دفن موتاهم أثناء التجوال وكانوا يبحثون عن الحماية في ظل إحدى المدن الكنعانية ويسعون لدفن موتاهم فيها، يكون هذا الاكتشاف الأثري في فلسطين والذي يرجع للعصر البرونزي الأول ذو أهمية. ففي البداية كان يتم العثور على قبور منعزلة على جوانب الطرق دون أي ارتباط بالاستيطان الحضاري، ومن ناحية أخرى، تم العثور في حفائر المدن الكنعانية على مقابر أسرية فاخرة، مثل تلك التي في أريحا. وتم العثور على قبور تشتمل في المتوسط على عشرة هياكل بشرية لرجال، ونساء وأطفال، بما يؤكد أن هذه المقابر مقابر عمومية كانت تستخدم عبر عدة أجيال مثل مغارة المكفلة.

وقد تم العثور في القانون الحيثي على شواهد مماثلة لتلك المساومة التي جرت بين إبراهيم وعفرون الحيثي حول شراء المقبرة. وتمثل قضية مغارة المكفلة الاختلاف بين السكان الدائمين في كنعان وبين العائلات الجوالّة التي في حاجة إلى مقابر لها.

وهناك استنتاج آخر، ربما كان له مغزى تاريخي كبير، آثاره البحث الأثري في منطقة النقب، وهو البحث الذي قام به تلسون جليك وآخرين خلال الخمسينيات من القرن العشرين، حيث اتضح أنه كانت توجد في النقب عشرات المستوطنات التي ازدهرت في المرحلة السابقة للعصر البرونزي

الأوسط، وأنه خلال حوالي ١٩٠٠ ق.م، وربما بعد ذلك بعدة أجيال، تم تخريب هذا الاستيطان الدائم، وأصبحت صحراء النقب أرضاً جرداء لمئات من السنين حتى حوالي عصر الملكية الإسرائيلية. والسؤال الآن هو كيف يمكن تطبيق هذه المعلومات على ما هو وارد في قصص الآباء؟ تقول التوراة عن إبراهيم: «وانتقل إبراهيم من هناك إلى أرض الجنوب وسكن بين قادش وبين شور تغرب في جرار» (تكوين ١٠: ١). وورد عن اسحق كذلك: «وأتى اسحق من ورود بئر لحي رضى إذ كان ساكناً في أرض الجنوب» (تكوين ٢٤: ٦٢). وهنا نجد أن قصص التوراة تتحدث عن منطقة ما أهولة بالسكان وأمنة، وهذا الاستنتاج في الواقع من الممكن أن يكون حاسماً بناءً على اكتشافات جليلك وألبريت من بعده، في تحديد فترة عصر الآباء بإعتبارها بداية الألف الثانية ق.م. وفيما عدا هذا من الجائز أيضاً أن يكون ذلك الخراب العام الذي عم النقب وشرق الأردن جنوب اليرموك، قد ورد في التوراة بشكل غامض بعض الشيء عن طريق الإشارات التاريخية وبالذات في الإصحاح ١٤ من سفر التكوين، ففي هذا السفر توجد إشارة إلى حملة عسكرية واسعة لأربعة من ملوك الشمال بقيادة ملك عيلام، وقد ظلت هويتهم غامضة بالرغم من كل المحاولات التي بذلت من أجل ربطهم بشخصيات تاريخية، وقد استمرت هذه الحملة عبر كل طريق الملك شرق البلاد إلى النقب وصحراء سيناء، وهي الحملة التي تم فيها ضرب الملوك الخمسة الذي كانوا في المنطقة الواقعة جنوب البحر الميت وسائر شعوب المنطقة. ولكن، من أجل توضيح الخلفية التاريخية للآباء تحتل النقوش المكتوبة (الاييجرافية) الغنية التي عثر عليها في بلاد الشرق القديم أكثر من المادة الأثرية. ونحن نعني بذلك عشرات الآلاف من الوثائق التي عثر عليها في سوريا والعراق بالخط المسماري وباللغة الأكادية، وإلى حد أقل من هذا، الوثائق التي عثر عليها في مصر، وقد عثر في فلسطين نفسها على كتابات قليلة جداً معبومة القيمة التاريخية بالنسبة لموضوعنا وترجع إلى الألف الثاني ق.م. وإن يمكننا هنا التعرض إلا لبعض من هذه الاكتشافات فقط، وهي تلك التي عثر عليها خلال الخمسين سنة الأخيرة وهي تعتبر حاسمة من حيث أهميتها لموضوعنا. وإن نحتاج كذلك هنا للوثائق الأيجاريتية، التي تم العثور عليها منذ عام ١٩٢٩

فى رأس الشمرة على الشاطىء السورى، وذلك لأنه بالرغم من أهميتها بالنسبة لتاريخ وحضارة سوريا إلا أن قيمتها فيما يتصل بالتوراة تنحصر فى الجانب اللغوى والأدبى أساساً. ومن بين المصادر المصرية توجد أهمية من الدرجة الأولى لكتابات تل العمارنة التى تلقى ضوءاً كبيراً على كتعان وسكانها، وهى ترجع إلى القرن الثامن عشر والنصف الأول من القرن الثامن عشر ق.م.

وقد اتضح من هذه الاكتشافات أن الأسرة التى حكمت كتعان تنتمى إلى مجموعة الشعوب السامية الغربية وتدل على ذلك أسماء المركبة من أسماء مثل أب وعم وشيم وإيل، وهدد، ومن بينها اسم «أب ورهن» الذى يثير اهتماماً خاصاً. كذلك فإن أسماء المناطق الواردة فى هذه المصادر يدل على تمدن أخذ الزيادة لأرض كتعان وعلى انقسامها إلى ولايات متعددة بالعشرات. وهنا يرد ذكر الأسماء القديمة لمدينة البلاد مثل ليش التى كانت لفترة تسمى دان، ومدن الحدود، مثل شوتو وكوشو التى تتردد أسماءها فى التوراة كتسميات قديمة لموآب «أبناء شت» (العدد ١٧: ٢٤) ومدين «خيام كوشن» (حقوق ٧: ٣).

والاستنتاج الهام الذى نخرج به من رسائل تل العمارنة، هو أن مراكز الحكم كانت موجودة أساساً فى سهول فلسطين، بينما ذكرت نابلس والقدس (شيخيم وأورشليم) فقط فى الجبل الأوسط، وكانت منطقة تجوال الآباء بالذات فى منطقة الجبل الأوسط والنقب. وحقيقة أن كتابات العمارنة وقصص الآباء تعرض مجالات جغرافية مختلفة، هى حقيقة ذات مغزى كبير. والنتيجة المستفادة من ذلك هى، أنه ليس طابع الحياة البدائى للآباء هو الذى حال بينهم وبين البحث عن المعيشة فى الأقاليم الخصبة من البلاد، ولكنهم حيل بينهم وبين الدخول إلى سهول البلاد والواديان، التى كانت مأهولة بكثافة سكانية كبيرة على عكس الاستيطان الهزيل الموجود فى المنطقة الجبلية.

وننتقل بعد ذلك إلى اكتشافات ميزوبوتوميا منطقة المنبع الرئيسى للتاريخ العبرى. ونذكر أولاً وقبل كل شئ، الاكتشافات التى عثر عليها فى مدينة مارى (تل الحريرى حالياً)، التى تقع على شاطئ الفرات الأوسط على

بعد حوالي ٢٥ كم شمال الحدود بين سوريا والعراق. لقد تم العثور في حفائر هذا الأثر عام ١٩٣٢، على قصر يرجع إلى عصر الأسر السامية الغربية، وهو قصر فريد في نوعه من حيث أبعاده وفخامته والخزائن الملكية التي فيه. وتم العثور فيه على ٢٠ ألف وثيقة، لم يتم فك رموزها جميعاً حتى الآن. وقد اتضح بسهولة من الصلة المثلثة بين وثائق ماري وآباء وشعب إسرائيل مايلي:

(١) من ناحية الزمن: ترجع وثائق ماري إلى القرن التاسع عشر والنصف الأول من القرن الثامن عشر ق م وفقاً للأسلوب الخاص بقياس الزمن وهي فترة معاصرة إن قليلاً أو كثيراً للإطار الزمني لقصص الآباء.

(٢) من ناحية الإطار الجغرافي: وردت منطقة آرام النهرين مرات متتالية في هذه الوثائق. كما تبرز مدينة حاران وناحور، وهي المواطن القديمة للآباء وفقاً للتوراة، بإعتبارها مراكز هامة ويؤد للقبائل الجواله وشبه الجواله. وأكثر من هذا، فإن أوصاف رحلات القبائل الجواله وطبائع القوافل من منطقة الفرات نحو سوريا الجنوبية وفلسطين الشمالية، والتي يرد فيها ذكر امورو ومدينة حاتور، تجعل قصص العهد القديم عن تيه الآباء بين آرام النهرين وكنعان ذات أساس حقيقي.

(٣) هناك اهمية خاصة للعنصر العرقي، وذلك لأن معظم الأشخاص والقبائل التي ورد الحديث عنها في وثائق ماري هي من أصل سامي غربي، مثل آباء شعب إسرائيل، وكانت تتردد على ألسنتهم لهجات قريبة من اللغة العبرية في صورتها القديمة جداً. وتشهد على ذلك من ناحية، العديد من أسماء الذات الشخصية، والتي تقابل أسماء كانت سائدة في إسرائيل في عصر الآباء والترحال، مثل اسم يعقوب وإسماعيل، ومن ناحية أخرى، عدد هائل من الكلمات السامية الغربية المستعارة، والتي تعتبر غريبة عن اللغة الأكادية والتي صيغت بها وثائق ماري، وهي كلمات معروفة وواردة في العهد القديم. والمادة الفنية والمتنوعة التي تحويها وثائق ماري عن حياة القبائل السامية الغربية، وانتقالهم من حياة الترحال إلى الاستيطان الدائم واتصالهم

بالسكان، تعتبر بمثابة المادة الخارجية الهامة جداً من أجل توضيح شكل المجتمع البطريركى القبلى الإسرائيلى بتنظيمه ومؤسساته، وطرق استيطان قبائل إسرائيل، وماهى علاقاتهم بالاستيطان القديم فى البلاد. ومن بين تلك الإجراءات التى لها مايقابلها فى التوراة، نذكر على سبيل المثال موضوع إبرام العهد فى حفل قتل حيوان، وهى حادثة توضح الأساس الرعوى لحفل العهد بين إبراهيم والرب.

وهناك تقييم جيد لتقرير قصص الآباء فيما يتصل بالعلاقات الأسرية، والأفكار الشخصية والحياة اليومية بشكل عام، وذلك من خلال آلاف الوثائق التى تم العثور عليها فى نوزى، التى تقع شرق نهر دجلة بالقرب من حقول البترول فى كركوك.

إن هذه الوثائق تمثل الحضارة الحورية، حيث كانت نوزى هذه خلال القرن ١٥، ١٤ ق.م مقراً هاماً للحكم فى مملكة ميتانى، الذى ينتمى سكانها إلى الشعب الحورى. ولكن الحوريين كانوا قد انتشروا قبل ذلك فى منطقة خاران واتجهوا نحو منطقة سوريا وفلسطين وفرضوا طابعهم على التركيب العرقى القديم للأنساب العبرية وعلى أسباط إسرائيل فى فترة متأخرة أكثر. ومن هنا تنأت أهمية هذا المصدر بالنسبة للتاريخ الإسرائيلى القديم، لأن المعلومات الكثيرة التى تم الكشف عنها فى المحفوظات الكثيرة لأشراف المدينة وكبار موظفي الإدارة فيها مايجعل من قصص التوراة أكثر من مجرد أدب ويجعلها قصصاً ذات أسس اجتماعية عرقية من ذلك النوع الذى كان شائعاً فى منتصف الألف الثانى ق.م واندثر بمرور الزمن. ومن بين الأمثلة الكثيرة التى يمكن أن تقدمها سنورد البعض للتدليل على هذه النقطة. إن تصرف إبراهيم، الذى كان على وشك أن يورث عبده وابن بيته اليعازر ألمشقى كل ممتلكاته طالما انه لا يتجب وحديث الرب إليه «لا يترك هذا، بل الذى يخرج من أحشائك هو يترك» (تكوين ١٥: ٢-٣)، يصبح واضحاً بصورة جيدة على ضوء الإجراء الذى كان متبعاً فى نوزى بشأن تبني العبد حينما يكون سيده عاقراً ثم إعادة العبد إلى مركزه السابق بعد أن يربزق



بأبناء. وتصرف سارة وراحيل، حينما خشيتا من كونهما عاقرتان، فلجأ إلى تسليم جاريتيهما إلى أزواجهن لكي تنجبا أولاداً (تكوين ١٦: ٢ - ٣، ٣٠: ١ - ٤)، هذا التصرف يتفق مع عقود الزواج التي كانت تعقد في نوزي، والتي كانت تتضمن أحياناً بنداً يلزم الزوجة العاقر بإعطاء جاريتها لزوجها. والصفقة الغربية الخاصة بنقل البكورية من عيسو إلى يعقوب مقابل طبيع عدس، لها هي الأخرى، أساس واقعي في عقود المساومة، التي يتضمن أحدها بيع حق البكورية للأخ الصغير مقابل ثلاثة كباش.

وهذه النماذج الواردة في التوراة وغيرها عن طبائع الحياة الموصوفة في التوراة، والتي بدت شاذة واستخدمها بعض دارسي العهد القديم ذريعة لمهاجمة السلوك الخلقى المنحط في أسرة الآباء، هذه النماذج، هي بالفعل على ضوء ما كشفت عنه الوثائق التاريخية، كانت جزءاً من نظام الحياة الذي كان شائعاً بين شعوب الشرق القديم.

## بنو إسرائيل في مصر

ليس هناك حدث من بين الأحداث التي يرويها العهد القديم حدث يمكن أن نعتبره لغزاً كاملاً مثل قضية إقامة بني إسرائيل في مصر وقضية الخروج من مصر. فبالرغم من أن قضية خروج بني إسرائيل من مصر هي حدث من الأحداث الرئيسية في التاريخ الاسرائيلي القديم، وبالرغم من إنها وصفت بالتفصيل في «المقرا» (العهد القديم) فإن الباحثين على اختلاف مناهجهم لم يتفقوا حتى اليوم على رأى مقبول لا بالنسبة للحدث نفسه، ولا بالنسبة لخط سير عملية الخروج، ولا حتى بالنسبة لمكان العبور في البحر الأحمر أو «بحر سوف» كما يسمى في العهد القديم، لأنه لم يتم العثور حتى الآن على براهين أثرية أو وثائقية تؤكد وقوع مثل هذا الحدث. وبالرغم من أن بعض الباحثين قد حاولوا العثور على وثائق أو براهين، إلا أن هذه الوثائق أو البراهين ليس فقط أنها لم تكشف عن غموض الحدث، بل إنها خلقت تناقضات جديدة لم يستطيعوا تفسيرها.

وبالنسبة لموضوع خروج بني إسرائيل من مصر ينبغي أن نميز بين ثلاث نقاط أساسية يرتبط كل منها بالآخر وهي:

- (١) إقامة بني إسرائيل في مصر.
- (٢) تاريخ خروج بني إسرائيل من مصر.
- (٣) نقطة الخروج من مصر، أو موقع أرض جاسان.

وبالرغم من أنه ليست لدينا أية معرفة، أيا كانت، فيما عدا تلك الواردة في التوراة، عن نزول بني إسرائيل من أرض كنعان إلى مصر، وإقامتهم في أرض جاسان وخروجهم منها بعد ذلك إلى أرض كنعان، فإن ماتقصه المرويات الشفهية المتوارثة في هذا الموضوع، في خطوط عامة أحيانا وبالتفصيل أحيانا أخرى، يثير أمامنا أحداثاً تاريخية ترجع إلى الألف الثاني قبل الميلاد، وهي أحداث لها أساس وجذور في المصادر المصرية بالقرن الذي

يدعم هذه المرويات من الناحية الخاصة بدراسة رموز «المقرا». إن مسألة استيطان بنى إسرائيل فى أرض جاسان والظهور المريب ليوסף فى بلاط فرعون إلى أن عين مساعدا للملك (تك ٤١ : ٤٠ - ٤٥ ، ٤٥ : ٨) «وجعلنى أبا لفرعون وسيداً لكل بيته ومتسلطاً على كل أرض مصر»، يرى كثيرون من الباحثين أنها قد حدثت خلال حكم الهكسوس لمصر (خلال السنوات ١٧٢٠ - ١٥٧٠ ق.م)، حيث كانت عاصمتهم هى صوعن التى فى الدلتا الشرقية، أى فى أرض جاسان، وكانوا قوما من الساميين، وظهر منهم حكاماً ساميون قابوا مملكتهم (الأسر الخامسة عشرة والسادسة عشرة)، مثل يعقوبهر، ومنتهر، وحين وحمودى. وقد ربط بعض الأدباء الأغريقين وعلى رأسهم مانيثو، والذي وصلت كتاباته إلينا عن طريق يوسف بن متتياهو، بشكل غامض بعض الشئ، بين احتلال الهكسوس لمصر وطردهم من مصر، وبين ظهور بنى إسرائيل فى مصر وخروجهم منها فى زمن موسى (قارن أيضاً الإشارة إلى تأسيس عاصمة الهكسوس وتحديد مدى السنين حسب هذا الحدث حسبما هو وارد فى سفر (العدد ٢٢ : ١٢)، «وبنيت حبرون قبل صوعن مصر بسبع سنوات». لكن لا يوجد فى المرويات «المقرائية» أى دليل على علاقة من هذا النوع بالذات، وذلك لأنها لا تستقيم مع التحديد الزمنى لمسألة الخروج من مصر. كذلك فإن الجو المصرى الأصيل فى حد ذاته، والذي يلوح فى سياق قصص يوسف، يدل على زمن أكثر تأخراً.

إن نذوح بنى إسرائيل إلى مصر يمكن أن نريته بشكل عام فقط، بتلك الحركة الدائمة للعناصر السامية الغربية من أرض كتعان إلى أرض النيل، وهى الحركة التى بدأت فى نهاية الألف الثالثة ق.م، وكان من بينهم من وصل فى بعض الأحيان إلى مركز ممتاز فى حياة الدولة. والدخول السامى، على شكل جماعات صغيرة أو كبيرة، كان يتم أساساً بالطرق السلمية، وذلك لنوافع تجارية، حسبما تشير إلى ذلك، على سبيل المثال، وأيمة التجار الموصوفة فى النقوش المعروفة فى القبر المصرى القديم فى بنى حسن فى

مصر الوسطى، أو بسبب القحط والجوع الذى كان يعم ارض كنعان، أو بسبب بيعهم إلى المصريين عبيداً، وهى ظروف ورد معظمها بشكل أو بآخر بوضوح فى سياق قصص الآباء.

ومن هذه الناحية، تلقى بعض الوثائق المصرية ضوءاً حياً أيضاً، وذلك مثل قائمة العبيد فى ضيعة أحد الأشراف المصريين التى ترجع إلى القرن الثامن عشر ق.م، أى قبل أيام الهكسوس، ومعظم هؤلاء لهم أسماء سامية غربية واضحة، وهى الحقيقة التى تذكرنا على الفور بمركز يوسف فى منزل فوطيفار. وفى قائمة أخرى ترجع إلى منتصف القرن الخامس عشر ق.م ورد ذكر أشراف من ارض كنعان (المقصود مدن مثل مجيدو، وحاصور وأشقون)، من الموجدين فى بلاط فرعون للحصول على المحصول والعطايا، مثلما حدث عندما جاء أبناء يعقوب إلى مصر هرباً من القحط والجفاف. وتشير القصص بصفة خاصة إلى نزوح أبناء يعقوب، وكذلك أسرة إبراهيم وإسحق إلى مصر بسبب الجوع الذى ساد كنعان، وهو ما يتفق مع البيان الذى أبلغه قائد حدود مصرى إلى فرعون بشأن مرور قبيلة من الجائئين من جنوب فلسطين إلى الدلتا الشرقية.

وهناك دليل غير مباشر عن وجود بنى إسرائيل فى مصر يمكن أن نعثر عليه فى وجود مجموعات من الأشخاص فى مصر ممن يسمون «العابيرو» وهى المجموعات التى ورد إسمها فى وثائق ترجع من منتصف القرن الخامس عشر ق.م حتى منتصف القرن الثانى عشر ق.م. وليس هناك شك فى أن الاسم «عابييرو» باللغة المصرية هو الاسم «خبيريرو» الشائع الاستعمال فى الوثائق الأكادية لمدة حوالى ألف سنة، اعتباراً من نهاية الألف الثالثة ق.م، مثل وثائق نوزى وفى رسائل تل العمارنة. وهذه الاصطلاحات لها بالطبع صلة بالاسم «عبرى» والتى يرى بعض الباحثين أن هناك تشابهاً بينها من حيث اللفظ والمضمون بشكل مطلق، بينما يرى البعض الآخر أن هناك مجرد تقارب موضوعى أولى فقط، بينما هناك من يرفض هذا تماماً. ومن هذا

التنوع الواسع فى تفسير ظهور «الخبير» ، من حيث الزمان والمكان، من بابل فى الجنوب حتى الأناضول فى الشمال وفلسطين فى الغرب، وفى معظم أسماء الأعلام عندهم والتي اشتق معظمها من لغات مختلفة تماماً، من كل هذا، يمكن أن تستنتج أننا لسنا أمام شعب أو مجموعة عرقية قومية، بل أمام اصطلاح نو مغزى إجتماعى، يختلف الباحثون حول تحديده بدقة.

وقد اتضح أن المقصود غالباً بهؤلاء «الخبير» طبقة اجتماعية ذات مرتبة منخفضة، لم تكن ضمن الإطار الإجتماعى العادى، وذلك على غرار اليهودين فى التوراة، وذلك إما لأنها كانت تضم عناصر أجنبية عن المكان الذى كانت تقيم فيه أو لأسباب أخرى غير معلومة.

وإذا كانت هناك علاقة بين الاصطلاح المذكور وكلمة «عبرى»، إذن فإن هذا الاصطلاح كان فى الأصل اصطلاحاً نو مغزى طبقي. وتتناسب وجهة النظر هذه مع الاصطلاح الإجتماعى القانونى «عبد عبرى» (خروج ٢١:٢)، ومع بعض التسميات مثل «إبراهيم العبرى» (تكوين ١٤: ١٢)، الذى كان غريباً فى أرض كنعان وليست له الحقوق الكاملة للمواطن، وبصفة خاصة مع المكانة المنحطة التى كان يحظى بها بنو إسرائيل فى مصر، حيث كانوا مستعبدين لفرعون وخاضعين لسلطوته، وذلك حسبما تقول التوراة: «كنتم غرباء فى أرض مصر».

وبسبب هذه الظروف التاريخية ربما التصق بنو إسرائيل كجماعة بالاصطلاح «عبرى»، ولكنه تحول فى التوراة إلى اصطلاح نو طابع عرقى واضح. والتسمية «عبريون»، من أجل الإشارة إلى التبعية القومية لبني إسرائيل، هى تسمية قاصرة على مجموعة قصص يوسف وموسى، وعلى قضية الصراع مع الفلسطينيين، كما أنه ظل قاصراً كذلك على موقف الصدام بين بنى إسرائيل والأجانب (وبالذات ضد المصريين والكنعانيين والفلسطينيين).

ولا يمكن بالطبع أن نبني استنتاجات على أساس الجد الأكبر «عابر» الذي اشتق اسمه بالطبع عن الاصطلاح «عبرى» والذي أضيف إليه فيما بعد تفسيراً جغرافياً من كلمة «عبر النهر»، وذلك لأن التسمية «عبرى» تستعمل بالفعل في العهد القديم للإشارة إلى إطار أوسع من شعب إسرائيل بمفرده. وفي مقابل هذا فإن التسمية «عبيرو» باللغة المصرية، والتي يمكن أن تشمل بنى إسرائيل، كانت شاملة وتطبق على عمال السخرة الأجانب الذين عملوا في مصر بشتى أنواعهم والذين كان معظمهم ساميين من أرض كنعان.

وبالرغم من كل الشكوك حول ما إذا كان المقصود بهذا هم بنى إسرائيل حقيقة، فإن هناك اهتماماً كبيراً برسالة قائد مصرى تعود لفترة فرعون مصر رمسيس الثانى بشأن تزويد العبيرو بالغذاء: «وزع حصص الحبوب على الجنود والعبيرو الذين يسحبون الحجارة إلى معبد رمسيس». والمقصود بذلك أولئك الأشخاص الذين يعملون الأعمال الشاقة فى إقامة المعبد، حسبما يبدو، فى مدينة رمسيس، وهى الحقيقة التى تثير على الفور ماهو وارد فى التوراة عن بنى إسرائيل: «ووضعوا عليه رؤساء تسخير لكى يذلّوهم بإثقالهم. فهبوا لفرعون مدينتى مخازن فيثوم ورعمسيس» (خروج ١: ١١).

وتبدو هذه المعلومات متسقة مع ماهو وارد عن أعمال الفراعنة الأوائل فى الأسرة المصرية التاسعة عشر. الذين نقلوا لأسباب تتعلق بسياساتهم الخارجية، التى كانت موجهة نحو كنعان، مراكز حكمهم إلى شرق الدلتا، إلى منطقة أرض جاسان، وهى «أرض رعمسيس»، وهى التسمية التى أطلقت عليها نسبة إلى رعمسيس فى قصة يوسف (تكوين ٤٧: ١١)، أو «حقل صوعن» «قدام آبائهم صنع أعجوبة فى أرض بلاد صوعن» (المزامير ٧٨: ١٢) حيث تميز رعمسيس الثانى، بصفة خاصة، بأعمال البناء الواسعة وذلك خلال مدة حكمه الطويلة (١٢٩٠ - ١٢٢٤ ق.م). وأقام على غرار أبيه سيتى الأول،

عاصمة مصرية جديدة وأسماها باسمه «مايبت رعمسيس محب الإله آمون»، كما قام كذلك بتعمير المناطق التي تحافظ على مداخل شبه جزيرة سيناء، فأنشأ مدينة باسم «برأتوم» «بيت الإله أتوم» (هى حسبما يبدو، تل الرطابة) وهاتين المدينتين ليستا إلا فيثوم ورعمسيس اللتان وردتا فى التوراة.

وعلى هذا الأساس، يمكن اعتبار أن رعمسيس الثانى هو الفرعون الذى تم استعباد بنى إسرائيل فى مصر، وربما خرجوا أيضاً فى عصره من مصر. وإذا أعطينا أهمية تاريخية للمعلومة الواردة فى سفر الخروج والإصحاح الثانى الآية ٣٢ بشأن موت فرعون الاستعباد، فإن بنى إسرائيل يكونوا قد خرجوا من مصر فى عهد ابنه مرنبتاح. وتؤكد هذا الافتراض قائمة انتصار الفرعون مرنبتاح والتي ترجع إلى السنة الخامسة لتوابع الحكم (عام ١٢٢٠ ق.م تقريباً)، وفقاً لها أنزل هزيمة بإسرائيل، والمقصود بذلك بالطبع تلك المعارك التى دارت رحاها فى كنعان وليس فى شبه جزيرة سيناء حسبما يعتقد بعض الباحثين، حيث أن هذه المعلومات وردت مع الإشارة إلى إحتلال اشقلون وجيزر وبنو عام جنوب طبرية. وليس معروفاً بوضوح ماهو الإطار المقصود به اصطلاح «إسرائيل» الوارد فى هذه المصدر الخارجى لأول مرة - هل يشمل إسرائيل أم يشمل عدة قبائل فقط إم أن المقصود هو شعب وإيس بلد، وعلى أى الحالات فإن ماهو وارد عن إسرائيل هو دليل على أن قبائل إسرائيل لم تكن قد عبرت بعد من أجل الاستيطان الدائم فى فلسطين. وعلى أية حال، يمكن أن نستنتج من كل هذه المعطيات أن قضية الخروج من مصر واحتلال أرض كنعان، أو على الأقل المرحلة الرئيسية من هذه الأحداث، قد حدثت فى القرن ١٢ ق.م وانتهت فى الربيع الأخير من هذا القرن.

وهذا الاستنتاج الزمنى تعززه أدلة أخرى، قد يكون لها ما يبررها فى التوراة، فحسبما هو وارد فى التقويم الزمنى فى سفر الملوك الأول ١:٦، حدث الخروج من مصر قبل تأسيس هيكل سليمان ب

٤٨٠ سنة (عام ١٧٠ ق.م تقريباً). وهذا الرقم بالطبع ليس دقيقاً لأن المقصود به وهو ١٢ جيلاً وذلك على اعتبار أن الجيل هو ٤٠ عاماً وفق تحديد التوراة. ولكن إذا اعتبرنا أن الجيل هو ٢٥ سنة، فإن المقصود يكون ثلاثمائة عام  $12 \times 25 = 300$  عام. وبموجب هذا يكون الخروج من مصر قد حدث في النصف الأول من القرن الثالث عشر ق.م. ويمكن التوصل إلى هذا التحديد الزمني على أساس ملاحظة القاضي يفتاح ملك بن عمون (القضاة ١١: ٢٦) بشأن تواجد الاستيطان الإسرائيلي في شرق الأردن لمدة ثلاثمائة عام حتى أيامه، أي حتى الربع الأول من القرن الحادي عشر ق.م. وإذا طبقنا عدد السنوات وفق حساب الأجيال السابقة، فإن الرقم يحذف منه مائة وثمانين عاماً بالتقريب، وتكون بداية الاستيطان الإسرائيلي في شرق الأردن هي النصف الأول من القرن الثالث عشر ق.م.

### الخروج من مصر وجبل سيناء:

يرجع عدم وجود أي نبا صريح خارج إطار التوراة عن قصة الخروج من مصر واحتلال فلسطين إلى حقيقة أن هذه الأحداث لم تكن ذات وزن نولي، تجعل الشعوب تسجلها في مصادرها.

ولكن المرويات الشفهية بشأن خلاص شعب إسرائيل من «بيت العبودية» ورحلة صحراء سيناء إلى أرض المعياد، هي حجر الأساس في العقيدة الإسرائيلية، وليس في أسفار التوراة والأسفار التاريخية فقط، بل أيضاً في فكر الأنبياء (مثل هوشع ١١: ١، وعاموس ٩: ٧، وإرميا ٢: ٦)، ولدى شعراء المزامير (مثل المزمور ٨٧: ١٢ - ١٣، ٩١: ٦).

وقصص الخروج من مصر والتيه في صحراء سيناء هي قصص يلفها بالفعل رداء من الشعر الشعبي والعديد من أعمال المعجزات، ولكنها مع هذا لا تقتقد إلى بعض الخطوط التاريخية التي تعززها بعض المعلومات الواردة في المصادر المصرية. ويتضح هذا من خلال يوميات القادة المصريين الذين



كانوا على الحدود مصر وشبه جزيرة سيناء فى مطلع القرن الثالث عشر ق.م والذين كانوا موكلين بالأشراف الدقيق على حدود وكان العبور فى كلا الاتجاهين مرهوناً بالحصول على تصريح من السلطة المصرية. ويتضح هذه الحقيقة بشكل زائد على ضوء عمليات التردد المتعددة التى كان يقوم بها موسى وهارون إلى فرعون للسماح بخروج بنى إسرائيل. ولكن هروب بنى إسرائيل من مصر، بعد أن رفض طلبهم، توقيته بساعات الليل، هذا الهروب له ما يماثله فى الوثائق، مثل القصة المعروفة، لللاجئ المصرى شنهات فى فترة الأسيرة المصرية الثانية عشرة، الذى عبر الحدود فى الظلام فى طريقه إلى سيناء وكنعان، ورسالة قائد مدينة ثاكو، (هى، فيما يبدو، سوكون، التى تقع فى أرض جاسان المجاورة للحدود، والمذكورة فى بداية رحلة بنى إسرائيل)، بشأن هرب عبيدين إلى سيناء فيما وراء تحصينات الحدود التى تقع شمال مدينة مجدل (المذكورة فى الأخرى فى قصة الخروج من مصر)، وإرسال حملة عسكرية من حرس الحدود فى أعقابهم من أجل إعادتهم (بردية أناستاسى الخامس نهاية القرن الثالث عشر ق.م)، هذه الرسالة تعتبر دليلاً دامغاً. ويتضح من هذا، أن تحصينات الحدود المصرية كان من بين أهدافها منع هروب العبيد المصريين، ولكن يبدو أن هذا الحاجز لم يكن على النوام نو كفاءة كافية، حيث تشير المصادر المصرية إلى هرب الأفراد وقصة الخروج من مصر لستمائة ألف من بنى إسرائيل المسلحين يعائلاتهم (بشأن الرقم المبالغ فيه سنتحدث فيما بعد).

وبالنسبة لرحلة بنى إسرائيل من مصر يبدو مقنعاً ذلك الزعم بأنهم لم يخرجوا فى طريقهم إلى البلاد عبر الطريق الأقصر «لم يهدهم الرب فى طريق أرض الفلسطينيين مع أنها قريبة، لأن الرب قال حتى لا يندم الشعب إذا رأوا حرباً ويرجعوا إلى مصر» (الخروج ١٣: ١٧). هذه القصة تبين مفقودة للمصداقية على أساس الواقع فى تلك الأيام، لأن طريق أرض الفلسطينيين الممتدة على طول شاطئ البحر المتوسط كانت جزءاً من طريق

دولى، حصنه الفرعون سیتی الأول حوالى ١٢٠٠ ق.م بشبكة من الحصون، وهو الأمر الذى كان من شأنه أن يؤدي إلى فشل بنى إسرائيل . وبناء على ذلك فإن رحلة بنى إسرائيل قد سارت فى طرق ملتوية ومعقدة، وبالرغم من قوائم المحطات، التفصيلية الواردة فى سفر الخروج وسفر العدد، فإنه لا يمكن إستعادة طريق تيههم، لأن الغالبية العظمى من هذه المحطات كانت مجرد مواقع مؤقتة لا يمكن التعرف عليها بدقة. وينطبق إنعدام المصادقية كذلك على تحديد موقع «بحر سوف» وجبل سيناء الذين يرى المفسرون القدامى أن موقعهما ينبغى أن يكون فى الجنوب، الأول فى خليج السويس، أو فى إحدى البحيرات المرة، أو فى خليج إيلات، والثانى فى جبل موسى الذى يقع جنوب شبه جزيرة سيناء. وفى مقابل هذا يفترض كثيرون من الباحثين الجدد، أنه لا بد من نقل هذه المواقع إلى الشمال: بحر سوف إلى بحيرة البربول، المتفرعة من البحر المتوسط، ذات المياه الراكدة والقابلة فى بعض مواقعها لعبور الأشخاص، وحيث يتواجد العابرون فى مجرى الطرف الفاصل بين هذا الفرع والبحر المتوسط بين بحر مياه من هنا ومن هناك (راجع سفر الخروج ١٤: ٢٩)، وجبل سيناء فى إحدى التلال الواقعة شرق قادش برنيع. وبالفعل، فإن المعطيات الجغرافية القليلة، بقدر ما يمكن التعرف عليها، فيها ما يمكن أن يعزز الرأى الخاص بأن طريق الرحلة الشمالية وكذلك خط الرحلة قد حدث عن طريق الالتفاف الواسع فى الجنوب. وتشير إلى الطريق الشمالى المواقع المذكورة فى بداية رحلة بنى إسرائيل، أى مجدل وقم الحيروث ويعل صفون (الخروج ١٤: ٢) الذى كان موقعاً مقدساً للنازلون عند البحر منذ العصور القديمة حتى العصور الكلاسيكية، ولكن من ناحية أخرى تدل عدة مصادر عن وجود بحر سوف فى خليج إيلات. وعلى أية حال، فإن المحطة الرئيسية فى رحلة تيه بنى إسرائيل كانت فى الواحة الصحراوية الهامة قادش برنيع، التى تقع فى تل قديرات فى شبه جزيرة سيناء الغربية الشمالية، بجوار عين مياه متدفقة كانت كافية «لهداد الاسباط» أياما كثيرة» (التثنية ١: ٤٦).

وبالرغم من كله الغموض الذي يلف قضية الخروج من مصر وبخروج أرض كنعان، فإن هذه الأحداث في حد ذاتها تتشابه مع ظروف العصر وتتناسب مع المشهد التاريخي لتلك الفترة وتتلور جماعات إثنية وتقرير مصيرها الذاتي في كيانات قومية تسعى إلى تحقيق إطار إقليمي سياسى. لقد قامت في تلك الفترة الزمنية تقريباً نول أنوم وموآب وعمون التي إنتظمت في ممالك، على خلاف إسرائيل، في المرحلة الاقدم. ويوجد التعبير الأعلى لتتلور إسرائيل من «انتماء عبرى» إلى شعب حقيقى في الثورة الدينية التي ينطوى عليها موقف جبل سيناء، الذى نظرت إليه الدراسات النقدية الحديثة للعهد القديم باعتباره مرويات تختلف عن البلورة الابدية لقضية الخروج من مصر، وترى أنهما تضافرتا في نسج واحد في اجيال متأخرة. وعلى أى حال، فإن المرويات المقرائية تربط الثورة الفكرية الجديدة بشخصية موسى المدهشة الذى ينتمى إلى سبط لاوى، والذى حافظ والوى اليهودى على ذكره باعتباره سيد الانبياء، والمشرع والقاضى والقائد العسكرى والسياسى، والزعيم «الكاريزمى» لخروج شعب إسرائيل من العبودية إلى الحرية، والذى رأى خالقه أكثر من أى مخلوق آخر وحظى بتلقى التوراه لشعبه والعالم في مشهد جبل سيناء. وينطوى هذا التحول الدينى على تجلى الروح القدس لموسى، والذى تطابق التقاليد المقرائية المختلفة بينه وبين إله الآباء: «أنا الرب أبىك، إله إبراهيم، وإله اسحق، وإله يعقوب» (الخروج ٣: ٦) «وأنا ظهرت لابراهيم واسحق ويعقوب بلئى الآله القادر على كل شئ، وأما بإسمى يهوه فلم أعرف عندهم» (الخروج ٦: ٣).

وقد حدث تخبط بين الباحثين حول تفسير اسم الرب ويصفه خاصة حول مصدره، وهناك من خمنوا أن مصدره هو المصطلحات الدينية القديمة للقبيلة العبرية. ولذلك فإننا نشاهد اليوم ، أسماء شخصيات مختلفة في وثائق مارى. ولكن مايثير الدهشة، أنه لا توجد بالذات في العبرية أسماء مركبة من الاسم «ياهو» حتى فترة يوخيفد، أم موسى. ومن ناحية أخرى، هناك

الفرضية المديانية الثنائية بشأن أصل الإله يهوه، التي تعتمد على أن مكان تجلى الإله لموسى هو جبل سيناء، والذي كان فى منطقة مجال تحركات المديانيين، وكذلك أيضا الدور، الفريد من نوعه، الذى تنسبه التقاليد المقرائية ليثرو، كاهن مديان، صهر موسى، فى اتباعه نظم القضاء بين شعب إسرائيل (الخروج ١٨). ويمكن حالياً أن نجد تعزيزاً آخر لهذا التخمين فى وجود منطقة من البلاد باسم «أرض الشوسيين ياهوا»، وردت فى نقوش الفرعون أمنحتب الثالث قبل موسى بعدة أجيال، والفرعون رمسيس الثانى، بخصوص منطقة سيناء وأرض سعين، الواردة فى «المقرا» خارج نطاق قضية الخروج من مصر بإعتبارها منطقة ظهور الرب (التثنية ٣٣: ٢، القضاة ٥: ٤، حبقوق ٣: ٣، والمزامير ٩: ٦٨). ولكن، ليكن مصدر الألوهية كيفما يكون، ويكفى إنها تحسم التحول الدينى الموضوعى الجديد، ووجهة النظر التوحيدية، والتي تعتبر بمثابة إرهاب إسرائيلى أصيل، لم تتم إستعارته من العالم الوثنى، فعلى خلاف إله الآباء الأسرى والمتوحد، فى الغالب، أى عبادة إله واحد مع وجود آلهة أخرى إلى جواره، فإن عقيدة التوحيد الخاصة بيهوه تركز على وجهة نظر قطبية لإله عالمى وكونى من ناحية، وذات تعبيرات وأهداف قومية واضحة. من ناحية أخرى. كذلك فإن العهد بين الرب وبين الشعب لا يقتصر هذه المرة على هدف الشعب المختار فحسب، بل يشتمل على بشرى أخلاقية إجتماعية وصلت إلى ثروتها بإعطاء الوصايا العشر. ويبدو أن بيانة التوحيد لم تكن ثمرة فكر ثيولوجى متأخر، وفقاً لوجهة النظر المطلقة الخاصة بالدراسات النقدية للعهد القديم، بل هى، وفقاً لرأى حزقيال كويغمان، كانت عاملاً تاريخياً وإجتماعياً حاسماً، عمل منذ بداية ظهور إسرائيل كشعب وظل حياً فى وعى الاسياط لدى إحتلالهم لهذه البلاد، وهنا يكمن المغزى الحقيقى للخروج من مصر ومشهد جبل سيناء.

## احتلال أرض كنعان والاستيطان فيها

### الاحتلال في رواية العهد القديم:

نتنقل مع قضية احتلال أرض كنعان واستيطان أسباط إسرائيل فيها من مرحلة ما قبل التاريخ القديم إلى مرحلة بداية التاريخ، إن الرواية «الرسمية» و«القانونية» في العهد القديم، بشأن احتلال أرض كنعان واستيطان أسباط إسرائيل فيها هي رواية قاطعة: أرض كنعان تم احتلالها من على جانبي نهر الأردن في عملية عسكرية قصيرة نسبياً، بينما الأسباط الاثنا عشر يعملون متضامنين تحت زعامة موسى وخليفته يشوع. وقد تم استيطان الأسباط أيضاً بعملية بسيطة من أساسها ومن خلال تقسيم معد سلفاً لأقسام الأرض المحتلة. لقد حصلت أسباط شرق الأردن على أنصبتها من موسى نفسه (العدد ٣٢؛ يشوع ٩: ١٣ فصاعداً) بينما حصلت بقية الأسباط على أنصبتها من يشوع حيث حصلت سبعة منهم على المناطق الخاصة بها عن طريق القرعة (يشوع ١٨).

وصورة الاحتلال القوي الإسرائيلي الشامل والموحد، والتي تعرض في تتابع، وحسبما يعرضها العهد القديم، تناسب الرؤية الزعامية في عصر متأخر من مجمل تاريخ إسرائيل القديم. وفي حقيقة الأمر كان الواقع التاريخي معقداً بلا حدود. لقد جمعت عمليات احتلال مختلفة ومراحل تاريخية معقدة في الرواية الإسرائيلية المتأخرة في ملحمة قومية كبيرة، تضع في مركز الأحداث شخصيتي الزعيمين موسى ويشوع، على نحو ما يحدث في أي عرض تاريخي للشعوب الأخرى بالنسبة لأبطالها القوميين المشهورين، وعلى أية حال، فإن المصادر المقتربة لهذه القضية، والتي تتركز في معظمها في سفر يشوع وبعض منها في سفر العدد، من ناحية، وفي سفر القضاة الإصحاح الأول، من ناحية أخرى، ومهما كانت أرائنا بشأن صورة صياغتها وزمن تأليفها، هذه المصادر تعرض علينا أساساً تاريخاً شاملاً، إلى حد ما،

يحتوى على ما يمكن أن يستخدم كأساس لاستعادة تسلسل الأحداث، فى الوقت الذى نجد فيه أن اتجاه استعادة الأحداث عند إحدى المدارس يختلف تماماً عن المدرسة الأخرى، وليس ذلك فحسب، بل إن أتباع وجهة النظر الشاملة يختلفون هم الآخرون تجاه تفاصيلها.

وفى الحقيقة، فإنه بالرغم من تدوين الرواية المقرائية فى أجيال متأخرة، وبناءً على اتجاهات تاريخية مختلفة، فإننا لا نستطيع المبالغة إلى حد الرفض الكامل للموثوقية التاريخية والكفر الكامل بالاحتلال العسكرى لأرض كتعان بواسطة بنى إسرائيل، مثلما اتجهت إلى ذلك بعض الدراسات. إن رأى الشائع بين هذا النوع من الدراسات، والذى تزعمته مدرسة ألت - نوط، والتى تفترض أن الدخول إلى أرض كتعان قد تم منذ البداية بالطريق السلمى، هذا الرأى يقلب الرواية المقرائية رأساً على عقب، حيث أنها تنتظر إلى الاستيلاء على مدن كتعان، (إذا كان هذا العمل قد قام به أصلاً بنو إسرائيل وليست شعوب أخرى)، بإعتباره حلقة أخيرة فى عملية متواصلة من التسلسل الهادئ لأسباط بنى إسرائيل إلى داخل أرض كتعان على طريقة دورات البرى الموسمية.

وعلى أى الحالات، فإننا يجب أن نعترف بأن الوصف المجرد والهدف، والذى تجلى فى الرواية الرسمية للاحتلال والاستيطان، لم يستطع الصمود فى وجه النقد، لأن مصادر التوراة مليئة بالفجوات الهائلة، وأيضاً بالمتناقضات، التى ستعرض لبعض منها.

لقد ذكرنا فى المقدمة، أنه قد ظهر من بين سطور الرويات المتونة الاتجاه الخاص بتتويج موسى وبشروع بتأج الأعمال البطولية وعمليات الاحتلال التى تعود إلى فترات مختلفة، والتى قامت بها أسباط أو جماعات. وعلى هذا النحو تم وصف احتلال شرق الأردن على يد موسى ومجموعة إسرائيل فى سفر العدد الإصحاح الجادى والعشرون، بينما تطل فى

الإصحاح ٣٢، الفقرات ٤٠ - ٤٣ قضايا احتلال منفصلة لأبناء مكير من منشة ولياثير الذي اعتبر هو الآخر إبناً لمنشة، والنوب، الذي يمثل مجموعة سبئية غير معروفة، ونفس الأمر بالنسبة ليشوع الذي نسبت له الرواية الرسمية عمليات احتلال حبرون وبير، التي هي «قريات - سيفر» (يشوع ١٠: ٣٦ - ٣٩)، بينما نفهم من مقتطفات أخرى أن الذين سيطروا على هذه المناطق هم كالب وقناز الذين تم ضمهما بعد ذلك إلى سبط يهوذا (يشوع ١٥: ١٣ - ١٩؛ القضاة ١: ١٠ - ١٦).

ويبرز اتجاه العهد القديم لترويج يشوع بالانتصار على معظم كتعان بصفة خاصة في قائمة ملوك كتعان الإحدى والثلاثين المهنئين، والواردة في سفر يشوع الإصحاح الثاني عشر. وفي مقابل مدن كثيرة ثم وصف احتلالها في قصة حملات يشوع، لا نجد أي ذكر في حروبه للاستيلاء على مدن أخرى وردت في هذه القائمة، مثل عدو لام في السهل، وتفوح، وحيفر، وترصة في الجبل الأوسط، وتعنك، ومجيدو في وادي يزرعئيل، وبيت ايل، التي ترد في القائمة، ثم احتلالها بناءً على رواية أخرى «بعد موت يشوع» وعلى يد أسباط يوسف فقط (القضاة ١: ٢٢ - ٢٦).

وتظهر العقدة الكامنة في الشهادة المقرائية بشكل أوضح حينما نفحص بطريقة منطقية مصير عدد من المدن مثل القدس وحرمة وحاصور، حيث وردت هذه المدن الثلاثة في قائمة ملوك كتعان الذين هزمهم يشوع. لقد وردت بشأن الحرب ضد حرمة (تل المالح، شرق بئر سيع) معلومات متناقضة في العهد القديم، حيث أنه، حسب إحدى الروايات، انتهت جملة عمليات الاحتلال التي قام بها بنو إسرائيل الذين حاولوا اقتحام أرض كتعان في أيام موسى من الجنوب بالفشل الذريع (العدد ١٤: ٤٠ - ٤٥، التثنية ١: ٤٤)، وحسب رواية أخرى توجت بالنجاح (العدد ٢١: ١ - ٣)، بينما ترد رواية ثالثة تنسب احتلال حرمة إلى أيام ما بعد موسى ويشوع وتنسبها إلى سبط يهوذا

وشمعون فقط (القضاة ١: ١٧). وتبرز القصص الكثيرة بصفة خاصة، والتي تتناقض بعضها مع بعضها، فيما هو وارد بشأن أورشليم في أيام الاحتلال والاستيطان. فحسب واحدة من هذه الروايات، ترأس أنوني صانق، ملك أورشليم حلفا من ملوك الاموري ضد يشوع في صبعون ومنى بالهزيمة، ولكن مدينته لم تحتل (يشوع ١٠: ١ فصاعدا وقارن هذا بيشوع ١٢: ١٠).

وحسب رواية أخرى، نجد أن بنى يهوذا الذين قاموا بعد موت يشوع بجملة احتلالات في جبل إفرام متجهين إلى الجنوب، يحتلون أورشليم في طريقهم ويحرقونها (القضاة ١: ٨). ورواية أخرى مختلفة تقول، أن بنو يهوذا لم يستطيعوا أن يرثوا المقيمين في أورشليم «أما الليبوسيون الساكنون في أورشليم فلم يقدر بنو يهوذا على طردهم فسكن الليبوسيون مع بنى يهوذا في أورشليم إلى هذا اليوم» (يشوع ١٥: ٦٣). وهناك رواية أخرى تدور حول بنى بنيامين وليس عن سبط يهوذا (القضاة ١: ٢١). وأما في قصة محظية جبعة، فإنها ترد باعتبارها مدينة ييوسية غريبة: «لا نميل إلى مدينة غريبة حيث ليس أحد من بنى إسرائيل هنا» (القضاة ١٩: ١٢). والواقع أن بنى إسرائيل لم يحتلوا أورشليم إلا في عصر داود.

وإذا كنا استعرضنا حتى الآن بعض الصعوبات المتصلة بعمليات احتلال بعض المدن، فإن الأخطر من هذا عدة مرات هو اقتحام الصورة الشاملة سواء تلك الخاصة باحتلال شرق الأردن أو الخاصة باحتلال الضفة الغربية لنهر الأردن والواردة في الروايات الضالة. إن الرواية الرسمية بشأن حملات إسرائيل في الطرف الجنوبي من أرض كنعان وفي شرق الأردن تؤكد مرة أخرى، أن بنى إسرائيل اضطروا إلى الدوران حول أنوم ومؤاب وعمون، لأن هذه الممالك منعتهم من المرور الحر في داخل أراضيها. إذن، لقد وضع بنو إسرائيل أمام اختيار استخدام القوة أو الدوران حول مناطق واسعة لكي يصلوا إلى وسط شرق الأردن ومن هناك إلى فلسطين الغربية. وقد تم هذا



الاختيار استناد إلى المنهج التاريخي المقرائي، بناءً على أمر من الرب بالآحاربوا الشعوب التي كانت تمت لها بصلة القريى (العدد ٢٠: ١٤ - ٢١: ٢١، ٤، ١١ - ٢٠: الثانية ٢: ١ - ٣، ٩: ١٣ - ١٩؛ وقارن أيضا القضاة: ١١ - ١٧ - ١٩).

وفى مقابل هذا يظهر التحليل الدقيق لقائمة المحطات فى طريق «حملات بنى إسرائيل الذين خرجوا من ارض مصر» والواردة فى سفر العدد (٣٧: ٣٣ - ٤٩) أن الطريق مر من جبل هور «الذى فى طرف ارض أنوم حتى آيل شطيم فى عريات مؤاب فى قلب ارض أنوم ومؤاب». وفى هذا المصدر لا نجد أى ذكر لمقاومة أنوم ومؤاب لمرور بنى إسرائيل وللضدام العسكرى مع سيحون ملك الامورى. وبالنسبة للسيطرة على ارض كتعان غرب نهر الأردن يشكل الإصحاح الأول فى سفر القضاة رواية «ضالة»، سواء نظرنا إليها باعتبارها رواية أخرى عن نفس عملية الاحتلال أو سواء وردت من أجل وصف استمرار تاريخ إسرائيل «بعد موت يشوع» حسبما ورد فى عنوان هذا الإصحاح. وقد تناولنا من قبل بعض التعقيدات التى يثيرها هذا الإصحاح مثل ذكر احتلال اورشليم وحبرون وديبر وبيت إيل وحرمة. إن الوارد فى هذا الإصحاح يحكى من جديد عن احتلال لأقسام تم احتلالها فى أيام يشوع، وأيضاً فى أيام موسى (احتلال حرمة)، وفى مقابل هذا ترد فى نهايته قائمة تفصيلية لمناطق كتعانية ظلت بمثابة «نويات وراثية» فى تخوم الأسباط المختلفة. ولكن المثير للدهشة حقاً، هو انه فى موجهة ما هو و ارد فى سفر يشوع، تظهر هنا عمليات احتلال بسيطة تمت بشكل منفرد ومنفصل، وفى وسط هذه الاحتلالات يوجد سبط يهودا الذى يتحرك فى حملة احتلالاته من مدينة بازاق، وخرية أبزيك شمال شرق شكيم، جنوب القدس ونحو جبال يهودا والسهل حتى حرمة محل حدود النقب، وينسب هنا أيضاً إلى يهودا احتلال غزة وأشقلون وعقرون التى يرد ذكرها فى رواية سفر يشوع فى تخوم

«الأرض الباقية» (يشوع ١٣: ١ - ٦) خارج منطقة الدخول الإسرائيلية (نسخة الترجمة السبعينية القضاة ترفض احتلال مدن بلس). اذن فإن الإصحاح الأول من سفر القضاة يقدم صورة مختلفة تماماً عن سفر يشوع بشأن مراحل السيطرة على أرض كنعان الغربية، سواء في التفاصيل أو في الخطوط العامة.

وعلى هذا الأساس فإن نص الوثيقة المقرائية المعقدة، وعلى النحو الذي استعرضناه يحول بيننا وبين قبول التتابع السردى، على النحو الوارد في العهد القديم فى أسفار العدد ويشوع والقضاة، كعرض تاريخي موثوق به وتسلسل تاريخي منطقي لعملية الاحتلال والاستيطان، وبناءً على ذلك لا يكون أمامنا من خيار إلا النظر إلى الروايات المختلفة، بما فيها من متناقضات وهمية أو حقيقية، بإعتبارها مجرد روايات أدبية، ثمرة اتجاهات تكوين مختلفة لنفس القصص، أو نحاول ان نعثر فيها على وقائع لأحداث تاريخية معقدة ومتنوعة.

## البرهان الأثرى

نظراً للطابع الإشكالى للرواية الشفوية، أو على وجه الدقة، للرواية المقرائية، اكتسبت الأدلة الخارجية قدراً من الأهمية فى إطار القضية المطروحة على بساط البحث، وقد تضمنت هذه الأدلة المصادر الابيجرافية والمكتشفات الأثرية. ولعل أهم هذه الأدلة الخارجية التى تعد بالضرورة بمثابة نقطة محورية فى كل محاولة لاسترجاع صورة الغزو العبرانى، هو الإيماء إلى إسرائيل فى النصب التذكارى الذى يخلد انتصارات الفرعون مرنبتاح فى السنة الخامسة من حكمه، وفيه يفخر بانتصاراته التى أحرزها فى أرض كنعان عام ١٢٣٠ ق.م تقريباً وفقاً لتقديرات المبكرين، أو ١٢٢٠ ق.م بناء على تقديرات المتأخرين. وتوجد بعض النقوش الأخرى التى لها ثمة علاقة بقضيئنا، حيث برزت بعض الكتابات المنسوبة للغرعة سبتى الأول ورمسيس الثانى ومرنبتاح وذلك بالاضافة لكتابات أخرى سنوالى ذكرها تباعاً. أما الآن فسوف نركز على اسهامات المادة الأثرية التى تم اكتشافها سواء فى تلال فلسطين أو الحفائر العلمية والاكتشافات التى تمت عن طريق المصادفة والدراسات الأثرية التى أجريت فى بقاع مختلفة. أما قضية التية فى صحراء التيه، ووادى العربا وجنوب شرقى نهر الأردن فقد ارتبطت بالنتيجة المتخلفة عن الدراسات الأثرية التى أجراها ن. جليك فى هذه البقاع اعتباراً من ثلاثينيات القرن العشرين، إذ تبين أنه بعد دمار الاستيطان الثابت فى شرق الاردن جنوبى اليرموك فى القرن الـ ١٩ ق.م ظلت المنطقة خربة (باستثناء بعض المناطق القليلة فحسب) مئات من السنين حتى عاد إليها السكان فى نهاية القرن الـ ١٤ ومطلع القرن الـ ١٣ ق.م. ويعنى ذلك أنه يمكن إرجاع بداية ظهور مملكة الأدوميين ومملكة الموابيين والعُمونيين إلى النصف الأول من القرن الـ ١٣. ووفقاً لذلك أيضاً يمكن تحديد موعد حملات بنى إسرائيل التى وصلت إلينا فى روايتين متناقضتين كما ذكرنا سالفاً، الأولى تتحدث عن حملة داخل المناطق قبل تبلور مملكتى أدوم ومواب وتحكى الأخرى عن

محاولة تطويق المملكتين وتروى عن محاولة ترمى إلى التسلل إلى داخل حدودها لكنها منيت بالفشل بسبب منعتها. ويعول هذا الطرح في المقام الأول على اكتشاف شبكة هائلة من الحصون الحدودية التي تحيط بمملكة العمونيين من الغرب والجنوب وتجد ان بعضها مستطيل أو مربع الشكل (طراز القصر) أو بعضها دائري الشكل ويعرف بإسم (رجوم الملقوف). ويبدو ان هذه المنظومة من الحصون التي شيدت في العصر الحديدي الأول هي المقصودة في النص المقرائي عندما دار الحديث عن فشل بنى إسرائيل في الاستيلاء على هذه المنطقة «بسبب منعة حدود العمونيين» (عدد ٢٦: ٢٤).

وقد أجريت سلسلة من الدراسات غرب فلسطين على سلسلة من المواقع بجنوب ووسط وشمال البلاد كان النص المقرائي قد اشار إلى ان بنى إسرائيل قد احتلوها. ويمكن أن نجد في أغلب هذه الدراسات براهين ساطعة تؤيد النص المقرائي الذي يشير إلى حصار هذه المناطق في أواخر العصر البرونزي المتأخر. وعلى الرغم من ذلك، فإن نتائج الدراسات في كثير من الحالات تفجر العديد من المعضلات. وتبرز حدة خطر هذه المعضلات عندما يتعلق الأمر بمسألة احتلال «عائ» حيث يحتل تصوير هذه العملية العسكرية موقعاً بارزاً في سفر يشوع (يشوع ٧ - ٨). وكان يجب تحديد موقع هذه المدينة في بيت أون الواقعة على بعد ٢ كم شرقي بيت إيل (يشوع ٧: ٢) ويلاحظ أن إسهما شأنه شأن الاسم «عائ» يشير إلى مكان خرب. بيد ان الحفائر هناك اثبتت أن هذا الموقع كان خرباً قبل قدوم الغزاة من بنى إسرائيل بحوالى ١٠٠٠ عام، وإلى الآن لم يجد الباحثون إجابة شافية على هذه المعضلة التي حاول البعض تجاوزها بأساليب وطرق غير مقنعة. وربما صدق الباحث الذي قال: «إن مقدار الصعوبة الكامن في محاولة حل اشكالية إحتلال عائ لا يقل عن معضلة إحتلالها في الأزمنة الغابرة».

وينطبق الأمر نفسه على النتائج الأثرية في أريحا والتي لا تتواءم مطلقاً مع القصة الواردة في المقرأ بشأن إحتلالها، إذ ثبت من خلال الحفائر

التي أجريت في الآونة الأخيرة أن أسوار أريحا الشهيرة التي تعد لب القصة المخرائية، يعود تاريخها إلى العصر البرونزي الأوسط. اعتباراً من النصف الأول من الألف الثاني ق م). والقصة بالفعل ليست ملفقة كلية، نظراً لأنه في القرن الرابع عشر، وربما في القرن الثالث عشر ق م، استقر إستيطان سكنى محدود وفقير نسبياً في هذه المنطقة قام بنو إسرائيل بتدميره، ويمكن أن نفترض إن القصة الشعبية المخرائية استلهمت أحداثها من وحى أنقاض وأطلال حصون عظيمة موهلة في القدم، كما أن الحفائر التي أجريت مؤخراً في «الجيب» (جبعون) تثير الكثير من الدهشة والاستغراب، إذ لم تكتشف أدلة أو آثار تفيد إعمار هذه الأماكن اعتباراً من القرن الـ ١٣ ق م. بيد أن القبور التي اكتشفت بالقرب من المدينة تدل على أن ثمة حياة وسكان رفرقا على هذه المنطقة في هذا العصر. وربما يجوز لنا أن نخمن أن بعض الجواله القادمين من منطقة مجاورة قد استوطنوها، بما يتمشى مع ادعاءات الجبعونيين، قبل يشوع، على الرغم من أن المقرأ ترى أن ما حدث مجرد خدعة، وعلى أية حال، فإن الفقرة الواردة «لأن جبعون مدينة عظيمة كإحدى المدن الملكية» (يشوع ١٠ - ١٢)، هي تدخل، بكل تأكيد، من قبل محرر متأخر معاصر للفترة التي عالت فيها جبعون لتصبح مركزاً هاماً في عصر مملكة يهوذا.

وفي مقابل هذه النماذج الثلاثة التي تعكس عدم التلاقى بين المقرأ والمكتشفات الأثرية، والتي من الملاحظ أنها تتركز جميعها حول الروايات المرتبطة ببداية حملات يشوع على القطاع الأوسط من البلاد، فإن الأدلة الأثرية تتواءم بشدة مع بقية القصة المخرائية، حيث ثبت إن مجموعة المدن «قرية سيفر» و«ببير» (أم ناتارا بتل بيت مرسوم، لكن الأقرب، للصحة هو القول بأنها خربة ريود الواقعة بباطن الجبل) واخيش وعجلون (يبدو أنها تل الحاسي غربي اخيش) التي تنسب المقرأ إلى يشوع احتلالها عسكرياً (يشوع ١٠: ٤١ فما بعداً) قد تم تدميرها تماماً في الثلث الأخير من القرن

الـ ١٣ ق.م. وقد أوليت أهمية كبرى للحقيقة القائلة بأن حاصور الواقعة بشمال فلسطين التي تبألج الرواية المقرأئة فى تصوير الدمار الذى أنزل بها، قد تقوضت تماماً فى نفس الحقبة الزمنية. وليس هذا فحسب بل إن الحنائر الاثرية فى هذا المكان أألت باضواء ساطعة على ملاحظة المؤرخ المقرأى «لأن حاصور كانت قبلاً رأس جميع تلك الممالك» (يشوع ١١ : ١٠). وقد تبين انه أسفل التل الذى نهضت أعلاه المدينة المرتفعة الحصينة تمددت مدينة سفلى فوق مساحة هائلة تبلغ ٧٠٠ دونما، وتعد من أضخم المدن الفلسطينية التى اكتشفت حتى الآن. ولا يمكن أن نحدد حتى اليوم، بنفس الدقة زمن حصار بيت إيل، لكن مما لاشك فيه أنها تقوضت فى القرن الـ ١٣ ق.م.

وعلى صعيد آخر تتجلى الحقيقة القائلة بأن الحفائر فى نابلس (شيخيم) التى استؤنف العمل فيها فى السنوات الأخيرة، لم يكتشف بها أية آثار تفيد تقوضها فى نهاية العصر البرونزى، بل إن الاستيطان فيها استمر دون انقطاع حتى نهاية القرن الـ ١٢ ق. م ، بيد أن هذه النتائج تتواءم مع القصة المقرأئة باستثناء بعض الاصداء المشوشة التى تتحدث عن احتلال قديم لنابلس حدث فى عصر الآباء - قضية بينا - (تك ٣٤)، ومباركة يعقوب ليوسف (تك ٤٨ : ٢٢)، ولم تتراعى إلينا أية معلومات تشير إلى حدوث سيطرة إسرائيلية على المكان بالقوة قبل عصر القضاة. أضف إلى ذلك أن يشوع يظهر فى نابلس دون أية عوائق ويقيم فى وسط المدينة احتفالاً شعبياً بمناسبة شعائر العهد مع إله إسرائيل (يشوع ٢٤) وازدادت أهمية المكان بدخوله فى نطاق الأماكن المقدسة حيث اكتشف به معبد ومذبح وأنصاب، وهو الامر الذى يعنى أن نابلس كانت بمثابة مركزاً دينياً رئيسياً اعتباراً من العصر البرونزى الأوسط، ويبدو أن هذا هو سبب هذه الهالة من القداسة التى تكسو ذكرى هذه المكان فى أذهان بنى إسرائيل. ومصير نابلس أثناء الاحتلال العسكرى هو بمثابة نموذج شاذ فى اللوحة الاثرية العامة التى تشير، كما سبق وأوضحنا، إلى الدمار والخراب. فعلى أنقاض المدن

الكنعانية نهضت مدن جديدة بعد فترة قصرت أو طالت مثل: دبير وبيت إيل، وهذه المدن التي كانت في الغالب مدناً غير محصنة كانت فقيرة الموارد ومتدهورة مقارنة بالمدن القديمة. وأبرز النماذج التي تمدنا بها نتائج الحفائر هي نتائجها في حاصور، التي تؤكد أن المدينة السفلى العظيمة لم تقم لها قائمة بعد خرابها أبداً. أما في التل نفسه فقد تبين أنه كان هناك استيطاناً مؤقتاً قد نشأ فوقه في حقبة زمنية لاحقة. ومما لا شك فيه، أن هذه البلدان الجديدة التي كانت تختلف كثيراً في حضاراتها المادية عن المدن الكنعانية هي ذات المدن التي قام بنو إسرائيل والاسباط الذين انضموا إليهم بتأسيس نفسها. والدليل على ذلك هو الاستمرارية الحضارية التي قائم فيها منذ ذلك الحين وحتى عصر الملكية. بالإضافة إلى ذلك فإن الدرس الأثري يشير إلى أنه في أواخر القرن الـ ١٣ والقرن الـ ١٢ ق.م بدأت عملية استيطانية مكثفة من قبل بني إسرائيل لهذه المناطق التي لم تستوطن من قبل. وعلى هذا النحو نهضت مدن كثيرة على أراضي بكر جنوبي جبل إفرام والمنطقة التي استولى عليها سبط بنيامين. وقد أزاحت منطقة جلعاد الستار عن سلسلة من المستوطنات الصغيرة، ولدى خراب المدن الكنعانية وإقامة المستوطنات الاسرائيلية في أخرايات القرن الـ ١٢ ق.م انتهى العصر البرونزي المتأخر وأطل العصر الحديدي.

## استرجاع أساليب الاحتلال العسكري

بعد تحليل جملة المصادر التي بين أيدينا، التي تتناول قضية الاحتلال العسكري يتضح أن عملية غزو فلسطين كانت بمثابة مسيرة معقدة وتدرجية نفذت بشكل مرحلي. ويبدو هذا الاستنتاج منطقياً إزاء شرق الأردن، بيد أن نفس الأمر لا ينطبق على غرب فلسطين؛ فحتى البرهان الأثري الذي يؤكد - كما سبق وأشرنا - أن كثيراً من المدن الكتعانية قد تقوضت في الثلث الأخير من القرن الـ ١٣ ق.م ليس من شأنه - حتى الآن - أن يشير إلى عملية احتلال عسكري غير قاطعة. ولعله تبسيط مناف للعقل أن نظن أن جميع المدن التي كانت مصيرها الدمار قد تم تخريبها في فترة واحدة فعلاً (وكذلك يبدو أن أريحا قد خُربت في حقبة أكثر قدماً). والحقيقة أن أغلب الباحثين يعتقدون أن بني إسرائيل تسلاوا إلى فلسطين على هيئة موجات، لكن تناقضت أراؤهم بشأن عدد مرات التسلل وزمنها والطرق التي سلكتها، وتحديد الأسباط التي شاركت في كل موجة منها. ومن الناحية الأخرى، هناك أهمية بالغة لتقسيم أسباط بني إسرائيل إلى اثني عشر سبطاً بقاء على الانتماء للوالدتين ليئة وراحيل وجار يتبهما زلفاً ولبهة. وشجرة الأنساب هذه، التي ليس لها تفسير منطقي أو جذور في الواقع التاريخي المتأخر كما تنعكس في إرث الأسباط، هي إذن مقدمة للوضع الذي أسفر عن التلاحم النهائي للأسباط.

وبناء على هذه الفرضية ينبغي أن نرى في بؤرة عملية تسلل بني إسرائيل مرحلتين رئيسيتين، ترتبط الأولى يسمو الرابطة السيطمية التي تنتسب إلى ليئة والأخرى في أسباط راحيل. أما الأسباط التي تنتمي للجارييتين وهما: جاد وأشير من جهة، ودان ونفتالي من الجهة الأخرى، فقد درجوا على أن يعتبروهم أسباطاً منضمة ذات مكانة أدنى في التحالف الإسرائيلي، وقد غزوا فلسطين بطرقهم الخاصة. ويرى الباحثون المنتمون إلى



العصور السابقة وغالبية الباحثين المعاصرين أن دخول أسباط ليئة سابق على دخول أسباط راحيل ومعهم كل الحق. ويمثل رؤية هذه المدرسة في الدراسات الإسرائيلية الباحث ش. يابين الذي يفترض حدوث عدد من الموجات الغازية: تسلل أبناء أشير ونفتالي إلى الجليل مع نهاية القرن الـ ١٤ ق.م ثم دخول أسباط ليئة حوالي سنة ١٣٠٠ ثم دخول أسباط راحيل بعد مرور جيل واحد تقريباً على دخول أسباط ليئة. وفي الفترة الأخيرة ازداد تشعب الآراء خاصة بعد صدور نظرية أولبرايت التي يرى فيها أن دخول أبناء يوسف سابق على دخول أسباط ليئة. وبالمناسبة فإن هناك إشارات في روايات الحكماء تفيد قدم ظهور أبناء يوسف في فلسطين، حيث ورد أن أبناء اقرايم خرجوا من مصر قبل سائر الأسباط بسنوات طوال (انظر الترجوم الارامى للمزامير (٧٨ - ٩)، وراشى نفس الموضوع، وقارن مع مخيلتا رايبى يشمعييل مسيخيت «فيهي بشلواح»، الاصحاح الاول، انظر أيضاً أقوال الحكماء ومفسري القرون الوسطى حول ماورد أعلاه، وأخبار الايام الاول ٢٢:٧) ونتيجة هذا المنهج الأخير اختبر ب. مازار محاولة استعادة تفصيلية لعملية الاحتلال العسكري، وسنورد هنا الخطوط العريضة لهذه المحاولة نظراً لأنها قادرة على تفسير كثير من المعطيات الغامضة مما ورد في المصادر، دون الحاجة لمنظومة معقدة من التخمينات والتكهنات.

لقد حددت هذه الفرضية واحة قادش برنيع كقاعدة تنطلق منها موجتى الهجرة لأسباط راحيل وليئة. وقد صعدت أول مجموعة بقيادة يشوع في النصف الأول من القرن ١٣ ق. م نحو وديان موآب داخل المناطق التي بحوزة أدوم وموآب (عدد ٤٣) التي لم تصبح ممالك بعد، ومن هناك عبروا نهر الاردن ثم احتلوا أريحا وصعدوا إلى منطقة الجبل المركزي وجوار جبعون تورطوا في قتال مع تحالف الملوك الأموريين واستولوا على المناطق المتاخمة

للمدينة من الشمال والغرب، ومن هناك انتشروا في منطقة جبل افرايم بل وتسلسل بعضهم نحو الشمال بإتجاه حصّة نفتالي، وفي فترة أكثر تأخراً تسلسلوا إلى شرق الأردن وشمال جلعاد وأرض باشان. أما سلسلة الغزوات الأخرى التي اشتركت فيها أسباط ليئة فقد اضطرت أن تدور حول مملكتي موآب وأنوم فاضطدمات في طريقها بالملكة الامورية التي يحكمها سيحون وعاصمتها حشبون. وقد استمرت هذه الدولة الاجنبية الواقعة بين عمون وموآب فترة قصيرة فحسب قبل دخول بني إسرائيل إذ ان تأسيسها، وفقاً لهذا الطرح مرتبط بنتائج المعركة في قادش بين رمسيس الثاني والحيثيين وعندئذ تسلسل الحيثيون مع حلفائهم الاموريين لمنطقة دمشق ويبدو ان الآخرين واصلوا حملتهم العسكرية جنوباً.

وفي أعقاب هزيمة سيحون في يهصة واصل بنو اسرائيل تقدمهم شمالاً نحو المملكة الامورية التي يحكمها يعزير (عدد ٢١: ٢١ فصاعداً) واستولت أسباط جاد ورفي بين على جنوب ووسط شرقي الأردن من أرنون وحتى يبيوق، ومن المحتمل ان بقية الحملة العسكرية لموجة الهجرة الثانية في اتجاه غرب فلسطين هي التي تتجلى في القصة التي حفظها لنا سفر القضاة الاصحاح الأول. وبناء على ذلك عبر بنوا إسرائيل بقيادة يهوذا نهر الأردن على مسافة بعيدة من شمالي أريحا فاحتلوا بازق عند جبال منشة وتحركوا جنوباً نحو جبال يهوذا وغور يهوذا مضرمين النار في اورشليم أثناء مرورهم بها، وفي نفس الفترة تقريباً (الرابع الاخير من القرن الثالث عشر ق.م) تم احتلال مدن الجبل الجنوبي وحدود النقب وحبرون وديبروهارام حيث قامت أسباط قريبة من يهوذا بفزوها، وهي أسباط الكلبى والقنيزى والقينى الذين تسلسلوا بين جهة الجنوب. وسياق سفر يشوع (١٠: ٢٨ - ٤٩) يلحق بقصة احتلال جنوب فلسطين قصة عن

احتلال مدن تقع عند سفح الجبل، وتخوم غور يهوذا: مقيدة ولبنة، وإلخيش، وعجلون. أما الحرب مع الكنعانيين في شحال فلسطين والتي يرد ذكرها في سفر يشوع (١١: ١ - ١٥) وسفر القضاة (حرب دبور وباراق قض ٤ - ٥)، فهي ثمرة مبادرة مشتركة بين أسباط ليئة ويسساکر وزيبولون الذين تسللوا من جبل إفرایم باتجاه الشمال واتحدوا مع أسباط يوسف الذين ازدادوا وتعاظموا في ذلك الوقت.

والطرح المذكور أعلاه، شأنه شأن كل محاولات استعادة صورة الغزو العسکری والاستيطان، ظل مجرد احتمال حيث أن أسلوب ونتائج النقاش في قضيتنا تطلع رداء وترتدى آخر وفقاً للثقل الذي توليه للمصادر المقرائية والمعلومات المختلفة التي بحوزتنا. ولذلك فمن المفيد أن تعالج قصة الاحتلال العسکری بأسلوب نمطي، أي بطرح الرؤى العامة والرئيسية التي تتبدى في هذه المسألة دون الانسياق وراء محاولات استرجاع التسلسل الدقيق لمراحل الاحتلال العسکری بصورة نظرية وعملية.

ولذلك سنركز فيما يلي على عملية غزو فلسطين على ضوء الرؤية العسکرية. لكن قبل ذلك سنشير إلى عدد من النقاط الرئيسية المستنتجة من القصة المقرائية والتي لا يمكن إغفالها في أي محاولة لاسترجاع واستعادة صورة ما حدث.

لقد اتضح أنه تعذر على بني إسرائيل الخارجين من مصر أن يدخلوا إلى أرض كنعان عنوة عن طريق أقصر الطرق المتاحة وهو الطريق الجنوبي سواء بسبب السلطات المصرية بحراً أو من جراء التحضينات الكنعانية المحكمة التي أغلقت مداخل فلسطين عند سفوح الجبال مثل هاراما. لذا اضطروا بني إسرائيل أن يهبطوا نوارات واسعة عن طريق نهر الأردن وهنا يكتسب ما جاء في المقرآن الصدام بين بني إسرائيل وسيحون ملك

الأموريين بعدما نصبوا خيامهم فى أرضه واستولوا عليها أهمية بالغة على الصعيد السياسى والعسكرى وعلى الصعيد «الكرونولوجى».

وتدعم الملاحظة الواردة فى المقرا حول سيحون الذى حارب أول ملوك موآب واستولى على كل ما فى يده من أراض حتى أرنون» (عدد ٢٦: ٢٦) نظرية تواكب قديم بنى إسرائيل أو شريق منهم مع نشأة مملكة موآب التى يمكن تحديد زمن نشأتها، كما سبق أن ذكرنا، بالنصف الأول من القرن الـ ١٢ ق.م. وإذا وافقنا على الفرضية المذكورة سلفاً القائلة بأن مملكة سيحون شيدت بعد معركة قادش، فينبغى إذن أن ندقق أكثر فى مسألة تحديد زمن وقوع الأحداث المذكورة، وعلى أية حال يبدو أن المنطقة الخصيبة الواقعة بين أرنون ويبيوق كانت تؤهل السيطرة عليها فى النصف الأول من القرن الـ ١٢ ق.م من يد أخرى. ففي البداية سيطرت مملكة موآب على الجزء الجنوبى وتقريباً سيطرت مملكة عمون على الجزء الشمالى، ثم قام سيحون بإحتلالها، وأخيراً استولى عليه بنو إسرائيل. ويمكننا أن نضيف العنصر المصرى إلى صراع القوى الذى دار فى هذه المنطقة خلال هذه الحقبة الزمنية، والدليل على ذلك حملة رمسيس الثانى على أراضى موآب حتى أنه غزا مدناً تقع شمالى أرنون. أما فيما يتعلق بإحتلال غرب فلسطين، فنجد فى بؤرة الأحداث صدامين حاسمين مع الكنعانيين ارتبط بتتائجها مصير استيطان بنى إسرائيل فى فلسطين، حدث الصدام الأول فى الجنوب بجوار جبعون والآخر فى الجليل الأعلى. وقد كشف خضوع المدن الحيوية الأربعة المتحالفة، جبعون، الكفيرة، بئيروت وقرية يعاريم أمام قوات بنى إسرائيل، الجناح الشمالى الغربى لمملكة أورشليم، الأمر الذى يتماثل مع الملابس الشهيرة التى يرجع زمنها إلى فترة تل العمارنة التى عرّضت المدن الكنعانية الغربية للخطر وتمخضت عن رد الفعل العسكرى الحازم من قبل أنوفى صادق ملك أورشليم

الذى تزعم أربعة حلفاء كتعانيين: حبرون ويرموت ولخيش وعجلون وقادهم  
فى عملية عسكرية مضادة ضد جيبعون التى استغاثت فهب جيش بنى  
إسرائيل لنجدة محميته، وحقق بنو إسرائيل انتصاراً باهراً ففتح هذا  
الانتصار أمامهم الطريق للسيطرة على سفوح الجبل الغربية ( يشوع ١٠).  
كما حققوا انتصاراً آخر فى حربهم ضد الحلف الكتعانى الشمالى بزعامة  
ملك حاصور، وفيها بَزَّ بنو إسرائيل أعداءهم فى القتال عند مياه ماروم  
الواقعة شرقى الجليل الأعلى (ومن المحتمل ان مدينة مياه ماروم نفسها كانت  
خرية منذ ان احتلها رمسيس الثانى) ثم دمروا حاصور مركز القوة الكتعانية.  
(يشوع ١١: ١ - ١٥).

## غزو فلسطين فى الميزان العسكرى

على الرغم من موافقتنا على قدر كبير من الرواية المقرائية التى تحكى عن سيطرة بنى إسرائيل على فلسطين بقوة السلاح، وعلى الرغم من أن هذه الرواية تعضدها براهين أثرية، إلا أننا حتى الآن فى حاجة ماسة للعثور على اجابة للسؤال: كيف استطاع بنو اسرائيل أن يحتلوا فلسطين عسكرياً؟ إن الامر حقاً يثير الدهشة والاستغراب معاً، فكيف تمكنت أسباط بنى إسرائيل الصاعدين من البرية مفتقدين إلى الخبرة و الدراية العسكرية اللازمة لهم ويعانون من نقص الموارد والعتاد اللازمين، أن يتغلبوا على أعدائهم الكتعانيين أصحاب التاريخ العسكرى الطويل والمعرفة التكنولوجية الراقية والمتطورة، الذين يشيرون القلاع المحصنة، التى وصفها بنو إسرائيل بقولهم «منناً عظيمة محصنة إلى السماء» (نشية ١ - ٢٨). إن الجدير بالذكر هو أن هذا الاستغراب ليس وليد اللحظة بل تنبه إليه القدماء أمثال الأنيب الهلينستى ديمتريوس الذى عاش فى القرن الـ ٢ ق.م حين طرح السؤال: من أين حصل بنو إسرائيل على السلاح إبان صعودهم إلى فلسطين. وقد هون الأمر على نفسه بنفس اجابة يوسف بن مقتيا هو (تاريخ اليهود ٦: ١٦/٢): إنهم بكل تأكيد قد تزجوا بسلاح المصريين الذين غرقوا فى البحر الأحمر.

يبدو إن نجاح بنى إسرائيل رغم أنف التفوق العسكرى الكتعانى راجع لأسباب مختلفة، استطاعت أن تمهد الطريق أمام غزو سريع نسبياً، على الأقل فى المناطق الجبلية من فلسطين، وهذه الاسباب هى: ضُمور أرض كتعان من جراء نظام الحكم المصرى الاستعمارى المستبد، والحالة الامنية المزعزعة التى تجأت بوضوح من خلال رسائل تل العمارنة وبرديات استئاسى الأول بالإضافة إلى النزاعات والصراعات الداخلية بين حكام المدن الكتعانية أنفسهم، وهى تلك الصراعات التى تفاقمت إثر تدخلات السلطات المصرية التى انتهت بـ «سياسة «فرق تسد» فتركوا كتعان إبان دخول أسباط

بنى إسرائيل متشرداً تعاني مدنها من آثار العزلة السياسية، في مقابل الحماس الدينى والقومى المتأجج فى نفوس بنى إسرائيل وتطلعهم لاحتلال أراضى جديدة موعودة، بينما وقف المواطن الكتعانى خائوياً من الوعى القومى، ولذا لم يحتشد ولم يقف وقفة رجل واحد فى وجه تسلل الاسباط. أما الحلفان الكتعانيان فقد شمالا منذ البداية قسماً ضئيلاً من أرض كتعان، كما كان الحلف الجنوبى موجه ضد الجبعونيم فحسب، ولم يهب أحد لمساعدة ونجدة أريحا أو عاى ساعة الخطر. وحتى مساعدة ملك جيزر لمدينة لخيش المحاصرة (يشوع ١٠: ١٣) لم تأت على مايبىس إلا بدافع من السلطات المصرية التى فرضت اتفاقية دفاع مشترك بين المدينتين. اللتان تعتبران بمثابة مركزين هامين من مراكز الإدارة المصرية فى الثلث الأخير من القرن الـ ١٣ ق.م، كما تتبين ذلك من الوثائق المصرية.

ويمكن أن نشير إلى عنصر آخر من العناصر التى يسرت عملية السيطرة على أرض كتعان، وهو عدم التجانس العرقى الواضح فى تركيبة السكان الكتعانين وهو الأمر الذى تشير إليه المصادر المقرائية. وقد أفلح بنو إسرائيل فى الاستفادة من ذلك التناقض الطبىعى بين الجماعات العرقية المختلفة التى استوطنت أرض كتعان. ومن أبرز الأمثلة على ذلك اتفاقية السلام المنفردة التى أبرمها مع الجبعونيم المحسوبين على التركيبية العرقية الحوية (يشوع ٧: ٩) وكانوا يختلفون عن الكتعانين حتى فى نظامهم السياسى والاجتماعى، وكانوا يؤثرون النظام الابوى، حيث تبوأ الزعامة فى منبهم شيوخاً لا ملوكاً. ويجدر الإشارة فى هذا السياق إلى أن سكان نابلس أيضاً، أو على الأقل جزء منهم انتسبوا إلى الحويين (تك ٤٤ - ٢) واستندت قيادتهم السياسية فى فترة استيطان بنى إسرائيل على الزعامة الجماعية «لاصحاب شكيم»، ولم تعتمد النظام الملكى. وقد آلت السيطرة على هذه المدينة أيضاً لبنى إسرائيل دون الدخول فى حروب. ولعل المعلومات

الواردة بشأن التعايش الذي نشأ بين بني إسرائيل في أورشليم والسكان  
اليبوسيين (يشوع ١٥: ٩٣، قض ١: ٢٦) تضرب بجنورها في العلاقات  
السلمية التي نشأت بين بني إسرائيل والسكان اليبوسيين. ومن المحتمل أن  
هذه العلاقات أيضاً نهضت على أسس عرقية شمالية (أى الحيثيين أو  
الحوريم، لاحظ ان الاسم الأخير تترجمة أحياناً الترجمة السبعينية إلى  
حوييم) عرفت طريقها إلى المدينة في الفترة التي قطن بها بنو إسرائيل،  
وربما قبل ذلك. ومع ذلك فإن اهم العناصر التي ساعدت في التغلب على  
الكنعانيين كانت الأساليب القتالية الفريدة التي استخدمها بنو إسرائيل في  
فترة الغزو والاستيطان إلى جانب الفطنة البالغة التي اتسم بها المقاتلون،  
التي تبرز بوضوح من بين سطور ماورد في المقرأ. فقد اتضح ان بني  
إسرائيل كان لديهم جهازاً إستخبارياً للتجسس متطور، كما تستخلص من  
إرسال موسى للثني عشر جاسوساً، ليقوموا بإستقصاء أخبار فلسطين، وهو  
الامر الذي يستدعى في أنهاننا اساليب وطرق المخابرات العسكرية  
والاقتصادية والديموغرافية (عدد ١٣ - ١٨ : ٢٠). كما تصور لنا النصوص  
المقرآنية عملية ارسال الجواسيس، إلى أريحا وعائ عشية الهجوم عليهما  
حتى يجمعوا معلومات عن خطط الاعداء، وكيف فشلت هذه العملية  
الاستخبارية في الوقوف على القدرة الدفاعية لمدينة عاي مما تسبب في  
الهزيمة بادئ الأمر: «اصعدوا وتجسسوا الأرض، فصعد الرجال  
وتجسسوا عاي ثم رجعوا إلى يشوع وقالوا له لا يصعد كل الشعب بل يصعد  
ألفي رجل أو ثلاثة آلاف رجل ويضربوا عاي، لاتكلف كل الشعب إلى هناك  
لأنهم قليلون» (يشوع ٣: ٧).

وقد اهتم بنو إسرائيل، على سبيل المثال، بحل بعض المشاكل  
اللوجستية مثل توريدات الغذاء والمهمات ونحو ذلك، كما يظهر من  
أوامر يشوع، قبل عبور نهر الاردن، بخصوص إعداد مؤونة للشعب



(يشوع ١ - ١١:١٠) ولنا أن نلاحظ وجود إعتبارات لوجستية فى تحديد موعد الحملة فى فصل الربيع، العاشر من نيسان، يشوع ٤ - ١٩) حيث تنضج المحاصيل فى وديان أريحا: «وأكلا من غلة الأرض فى الغد بعد الفصح... فأكلا من محصول أرض كتعان فى تلك السنة» (يشوع ١٠:٥ - ١١) ونقل كما هو مألوف فى الجيوش الغازية. (قارن أفعال المديانيين فى أيام جدعون) قام اقتصاد بنى إسرائيل على نهب المحاصيل الكتعانية من المدن التى تركها أهلها، فأضحت مصدراً هاماً لأمداد الفزاه بالمؤن والمهمات (يشوع ٨ : ٢٧، ١١ : ١٤). ونلاحظ كذلك أساساً استراتيجية لوجستية فى تقاليد الاحتلال الرسمية، التى تمنع مكانة مميزة للجلجال، أول الأماكن التى نزل بها بنو إسرائيل بعد عبور نهر الأردن. حيث كانوا يعودون إليها فى كل مرة بعد انتهاء معاركهم بجنوب البلاد (يشوع ١٠ : ١٥ - ٤٢). وقد دفعت هذه الحقيقة المذهلة الكثيرين إلى الافتراض بأن هذه التقاليد هى ثمرة قصص خاصة مروية عن سبط بنيامين، وأن هذه القصص انتجت حول مقر العبادة الكائن بالجلجال، ولكن الجلجال من الناحية العسكرية كانت أيضاً تمثل رأس جسر وقاعدة حيوية للتسلل من عبر الأردن إلى غرب فلسطين، وكانت المنطقة الأمنة التى يوسعهم الانسحاب إليها بعد إنتهاء غاراتهم بعيدة المدى، وذلك حتى يحرصوا على الصلات مع العمق الاسرائيلى الواقع بشرق نهر الأردن.

وقد واجه بنو إسرائيل فى حروبهم ضد الكتعانيين مشكلة عسكرية مزبوجة، فمن جهة اعتمد الاعداء على مدن محصنة منيعة، كانت بمثابة حبات الجوز غير القابلة للكسر حتى أمام الجيوش المصرية الجرارة، ومن جهة أخرى أدار الكتعانيون جيشاً محترفاً على الكفاءة يمثل سلاح المركبات يده الطولى التى برزت أسلحة المشاة «لدى بنى إسرائيل». ويتضح من التحليل الجيد لمسار المعارك منذ بدء فترة الغزو وحتى بداية عصر الملكية أن

بنى إسرائيل قد تغلبوا بصورة عملية على هذه العناصر بانتهاج أسلوب قتالي خاص هو «الانتفاض العسكـرى غير المباشر، أى أن المحاربين من بنى إسرائيل سعوا جاهدين ألا ينقضوا على المدن الكنعانية انتفاضاً مباشراً وتحاشوا قدر الامكان المواجهة مع العدو - وخاصة سلاح المركبات - فى ساحة قتال وفى صدام مباشر وصريح، بل اعتمدوا تكتيكاً قائم على الدماء والحيلة والخداع.

أما النموذج الوحيد للحصار الصريح الذى ضربه بنو إسرائيل على مدينة كنعانية فهو أريحا. ومع ذلك فإن النصوص القرآنية لاتصف لنا معارك حصار، وإنما تصور كيف سقطت المدينة إثر تدخل قوى خارقة للطبيعة. أما بيت إيل وحتى اورشليم فى عصر داود فقد قيل بوضوح انهم استولوا عليهما بأساليب الخداع وليس من خلال صدام مباشر (قضى ١: ٢٢ - ٢٥). أما غزو عاي ومرتفعات بنيامين التى تهدمت من جراء الحرب التى نشبت بين أسباط بنى إسرائيل أنفسهم، فقد حفظت لنا النصوص القرآنية تصوراً تفصيلياً لكائد وحيل بنى إسرائيل، إذ إحتلت المدينتان الأخيرتان بعملية تمويه حيث مثل فريق من بنى إسرائيل الفرار من العدو حتى يبعثوا القوات المدافعة عن المدينة وحينئذ يتحكن الكمين من التسلل إلى المدينة المكشوفة فى يسر وسهولة (يشوع ٨، قضى ٢٠: ٣٩ فصاعداً). والمدهش ان ثمة محاولات فاشلة فعلاً قد سبقت عملية احتلال عاي ومرتفعات بنيامين أيضاً حيث انتهت هذه المحاولات بفرار حقيقى. ويبدو ان هذه الحقيقة ذاتها هى التى استغلت على الفور لاجراء تمثيلية الفشل المزعوم بعد تعويد الاعداء على عملية متكررة حتى خملت يقظة الاعداء فانقضوا عليهم بغتة. وهناك حالات أخرى سقطت فيها الحصون الكنعانية فى أيدي بنى إسرائيل بعد هزيمة الاعداء فى معركة حاسمة فى ساحة الوغى، ومن ذلك على سبيل المثال، سقوط بعض القلاع بجنوب فلسطين فى أعقاب معارك جبعون وسقوط مدينة حاصور بعد معركة مياه ميروم .

والطريف أنه في هذه المعارك، شأنها شأن معارك أخرى، حقق بنو إسرائيل النصر على الجيوش الكنعانية بفضل عمليات تخطيط وأساليب قتال من الطراز الأول مثل فيها عنصر المفاجأة المبدأ الرئيسي. ففي معركة جبعون صعد بنو إسرائيل من الجبال لمسافة تبلغ حوالى ٢٠ كم وساروا نحو ١ كيلومتر فى رحلة ليلية شاقة، وذلك حتى يستغلوا عنصرى الظلام الدامس والمفاجأة كما ينبغي. « فأتى إليهم يشوع بفته، صاعداً الليل كله من الجبال » (يشوع ١٠: ٩). ويبدو ان القتال بدأ مع أول خيوط الفجر هو الامر الذى يمكن استنتاجه من كلمات القصيدة المقتبسة من «سيفرهياشار» - «ياشمس حومى على جبعون وياقمر على وادى أيلون» - (يشوع ١٠: ١٢) وتستند هذه القصيدة على واقع طبوغرافى: حيث أنه فى الصباح فحسب يظهر القمر وكأنه يسبح نحو الغرب فى وادى أيلون كما تشرق الشمس من جهة الشرق أعلى جبعون. ويعد ان منى العدو بالهزيمة مع شروق الشمس شرعت قوات بنى إسرائيل فى مطاردة فلول الجيش الهاربة على طريق مرتفعات بيت حورون.

والجدير بالذكر ان هناك معلومات ترجع إلى فترات أقدم زمنياً تشير إلى عمليات عسكرية مشابهة وإلى رحلات ليلية وإلى شن قتال عند بزوغ الفجر، مثلما حدث فى معركة جدمون مع الميانيين. ومن أبرز نماذج القتال الليلي تلك المعركة التى ضرب فيها أبيمالك الحصار على (قض ٩: ١٤) وحروب شاول مع بنى عمون والبلسيتينى (صموئيل ١١: ١١ - ١٤، ٣٧)، وقارن أيضاً غارة إبراهيم على العدو الذى أوقع أخيه لوط فى الاسر (تك ١٤: ١٥).

ويتجلى عنصر المفاجأة ايضا فى معركة أخرى كبرى منسوبة إلى يشوع. وهى معركة مياه ماروم، التى استعان فيها الكنعانيون بسلاح المركبات (يشوع ١١: ٧، ولاحظ أيضاً اللفظ: «بغتة» الوارد فى هذه

الفقرات). ومن المعلوم أن سلاح المركبات الكتعاني مثل مشكلة حقيقية في حرب دبورة وباراق مع سيسرا الذي كان بحوزته، بناء على ما جاء في المقرأ ٩٠٠ مركبة حديدية. وقد حفظت لنا المقرأ صفاً تفصيلياً لهذه القصة. لكن الحقيقة أن القتال نفسه تم تصويره بإيجاز شديد حتى أنه صار غير واضح المعالم. ومع ذلك فمن بين السطور نرى بوضوح خطة العملية العسكرية «البنى إسرائيلية» التي اهتمت في المقام الأول باتلاف وتحبيد سلاح المركبات وتم لهم ذلك على ما بينو تأسيساً على اعتبارات طبوغرافية ومناخية، ويبدو أن قادة بنى إسرائيل أجلوا الهجوم على الكتعانيين حتى حلول موسم الأمطار التي حولت أراضي الوديان إلى مستنقعات وحرمت المركبات الكتعانية من قدرتها على الحركة. ومن هنا جاء، التأكيد على الأمطار الفريزة عند وصف معجزات إله إسرائيل في مطلع قصيدة دبورة (قض ٤:٥ - ٥) والفيت الشديد ضمن فقرات المزمور الذي يتناول حرب دبورة (مزامير ٩٨: ١٠)، والتصوير الشعري للوديان ونهر قيشون (قض ٥: ٢١) والحقيقة التي تؤكد أن سيسرا نفسه اضطر أن يغانر مركبته التي غاصت بكل تأكيد في الوحل وأسلم ساقيه للريح حتى ينجو بحياته.

## استيطان الأسباط ونتائج

على الرغم من اساليب القتال الفاعلة، لم ينجح بنو إسرائيل في التغلب تماماً على السكان المحليين إلا في المناطق الجبلية من فلسطين، أما في السهول فلم يتمكنوا من السيطرة، بسبب فاعلية السلاح الكنعاني المحوري هناك، وهو سلاح المركبات. وتؤكد المقرأ نفسها هذا الامر عند الحديث عن مسألة استيطان أبناء يوسف (يشوع ١٧: ١٥ - ١٨)، ومرة ثانية عند الحديث عن سبط يهوذا. «فملك الجبل ولكن لم يطرد سكان الوادي لأن لهم مركبات حديدية» (قض ١: ١٩). وتنعكس مقواة بهذه ملك أرام أثناء حرية مع أحاب مسألة تفوق بني إسرائيل في المناطق الجبلية ووهنهم في السهول وأن ذلك دام حتى في العصور التي تلت دخولهم إلى البلاد: «إن ألهمتم آله جبال لذلك قووا علينا، ولكن إذا حاربناهم في السهل فإننا نقوى عليهم» (ملوك أول ٢٠: ٢٢) بناء على ماتقدم ثبتت جيوب كنعانية كثيرة في نطاق الاستيطان السبطي، خاصة في وادي يزرعئيل، أصبح بعضنا منها بمرور الوقت يشكل عبئاً على بني إسرائيل (أنظر قائمة مثالب الاحتلال العسكري قض ١: ٢١ - ٣٥، يشوع ١٥: ١٠). أما بنو إسرائيل الذين تسلموا إلى الواديان فقد عانوا الوليات من استعباد الكنعانيين لهم. كما نستخلص من مباركة يعقوب لسبط يساكر الذي أقام بشرق وادي يزرعئيل ووادي بيت شان، فأحنى كتفه للحمل وصار للجزية عبداً؟» (تك ٤٩: ١٥) وتشير الفاظ الحمل بالعبرية «سبيل» والجزية «مس» إلى أعمال السخرة خاصة في حقل الزراعة، حيث وردت بنفس الالفاظ تماماً في رسائل ماري «سبل» والعمارنة «مسا»، وإعل اللفظين يصفان كيف كان الاستعباد نظرياً وعملياً.

ويتضح مما سبق أن استيطان بني إسرائيل تركّز في البداية في القطاعات الجبلية من فلسطين، تلك القطاعات التي كانت تكاد تخلو من السكان الكنعانيين. وعلى أية حال فإنهم تمتعوا هناك بنوع من السيادة،

حيث قاموا بتمهيد الاراضى فى المناطق الجبلية الخالية من أجل الاستيطان وذلك عن طريق قطع أشجار الغابات. كما يُفهم من نصيحة يشوع لأبناء يوسف المتعطشين لمنطقة تصلح للسكن: «بل يكون لك الجبل لأنه وعز فتقطعه وتكون لك مخارجه» (يشوع ١٧ : ١٤ - ١٨). وقد أدى قطع الاشجار وإقامة تجمعات سكنية فى مناطق لم تكن أهلة بالسكان من قبل إلى تغيير جوهرى فى المنظر الطبيعى الفلسطينى والتي ارتسمت فى الازهان قبل مجئ بنى إسرائيل على أنها أرض الغابات، ويبرز ذلك بصفة خاصة فى المصادر المصرية. وقد استند بنو إسرائيل فى تمهيد المناطق الجبلية للسكنى إلى الخبرة والدراية التكنولوجية التى اكتسبوها، مثل استخدام الآبار المنحوتة لتخزين مياه الامطار (قارن ماورد فى المشنا «مسيخيت أفوت» ٨/٢ عن البئر الجيرى الذى لايسرب المياه) وخلق الظروف المواتية لتمهيد مناطق أخرى. أما الاضافة التكنولوجية الهامة التى حملوها معهم من بلاد الشمال ويبدو اثرها ملحوظاً فى القرن الـ ١١ ق.م فحسب، فهى تصنيع المركبات الحديدية ذات الفائدة التى لا تبارى فى تطوير الزراعات الجبلية وقطع الغابات. وقد تفوقت بوضوح على الآلات النحاسية و البرونزية التى كانت تستخدم قبل ذلك .

و هكذا انفتحت أمام استيطان بنى إسرائيل مناطق فسيحة، سواء فى شرق الاردن وبخاصة منطقة عجلون شمال نهر ييوك أو فى غرب فلسطين. وفى البداية نشأت عملية استيطان مكثف فى المنطقة التى استولى عليها سبط بنيامين وفى المناطق الجبلية المتاخمة لها من الشمال والجنوب. ويُفهم أيضاً من شهادات مختلفة فى المقرآن الاكتشافات الاثرية أن بنى إسرائيل أعادوا بناء كثير من المدن الكتعانية الخربة مثل عاى وبيت إيل ومتسفا، بيد انهم اهتموا أساساً بتشبيد مستوطنات جديدة مثل تلل بنيامين، جييع، مكش رام، عناتوت وعزاموت. ويبدو ان القطاع الأوسط بالجبل المركزى كان نواة الاستيطان الدولى لفالبية اسباط بنى إسرائيل، ولكن فى مرحلة

متأخرة جداً. ولدى تزايد أعداد السكان هاجرت أسباط بأكملها، أو عشائر تشعبت من السبط الام، إلى مناطق أنصبة السبط. ومن هذه الناحية ويمكن أن نعتبر أن عملية استيطان بني إسرائيل فى حالات كثيرة كانت بمثابة عملية انتشار طردى من الجبل المركزى باتجاه السهول والمناطق المحيطة داخل فلسطين على ضفتى الأردن، وهو الانتشار الذى كان من أسبابه الضغوط الديموغرافية وعدم القدرة على الاستقرار فى المنطقة الاولى.

وقد كان مصير سبط دان هو النموذج التفصيلى الوحيد الذى حفظته لنا المقرء عن ترحال سبط من أسباط بني إسرائيل وعن الظروف التاريخية التى أحاطت بهذا الترحال (قض ١٧ - ١٨)، وهو النموذج الذى يضع أيدينا على مغزى هذه القصة برمتها، حيث لم يتمكن سبط دان ان يضرب بجذور راسخة فى السفوح الغربية من القطاع الجبلى الاوسط، نظراً للضغوط الهائلة التى جابهها سواء من الاموريين غرباً (قض ١: ٢٤) أو من أسباط بني إسرائيل شرقاً، فاضطر قسم من السبط أن يهاجر عله يستطيع أن يستولى على منطقة جديدة، وظل القسم الآخر يقيم فى الجنوب دون أرض ثابتة تحت قدميه. وهو الامر الذى تطلعنا عليه قصص شمشون، وتعكس حملة سبط دان العسكرية كما وردت فى المقرء نفس أحوال أسباط أخرى كانت بمثابة لوحة مصغرة لقصة الخروج من مصر والغزو العسكرى لفلسطين. إن سبط حال يسبق حملاته بجواسيس ينفذون عمليات استخباراتية ويستقصون عن طبيعة البلاد التى يستعدون للاستيلاء عليها. وقد أرسلوا هذه المرة خمسة رجال شجعان من منطقتى صرعة واشتاوله وهناك تمكنوا من العثور على موقع مناسب للاستيطان وهو منطقة لايش بالطرف الشمالى الشرقى من فلسطين، إذ أن المناطق المؤدية إلى هذا المكان كانت بالطبع مستوطنة بالفعل من قبل أسباط بني إسرائيل، بالإضافة إلى أن لايش والمناطق المجاورة لها كانت قابلة للغزو بناء على وجهة نظر الجواسيس

«الارض واسعة الاطراف... والشعب الذى فيها يعيش فى طمأنينة كعادة الصيونييم... وهم يعينون عن الصيد ونبين وايس لهم أمر مع انسان» (قض ١٨: ٧ - ١٠) أى أن لايش الواقعة فى النطاق التابع للساحل الفينيقي معزولة تماماً من جراء بعدها عن حماتها ويسهل احتلالها. وبالفعل وتؤكد الحفائر والدراسات الاثرية التى أجريت مؤخراً فى تل دان (تل القاضي) بالفعل ان المدينة قد خربت فى العصر الحديدي القديم.

وقد كان عدد المقاتلين الذين أعدهم سبط دان نموذجياً بالنسبة لهذا النوع من الحملات العسكرية « ست مئة رجل متسلح بعدة الحرب » (قض: ١٨: ١١) أى ما يعادل كتيبة كاملة. ويلاحظ التشابه مع عدد الخارجين من مصر ٦٠٠ ر ٦٠٠ رجل يحملون السيف. ويبدو ان هذا الرقم الفولكورى الغرض منه هو الاشارة لضخامة الجيش فحسب وهناك سمة أخرى خاصة بالحملات العسكرية تبرز بوضوح فى ترحال سبط دان، وهى الانصياع للكهان وطلب مشورة الاله: « فقالوا له إسأل الله لنعلم هل ينجح طريقنا الذى نحن فيه سائرون» (قض ١٨: ٥) وهناك مايمثل ذلك فى قصة الخروج فى تصرف اليعازر الكاهن الذى يسأل عن حكم الاوريم: «(أنوات عبادة لاستلهم الوحى)حسب قوله يخرجون، وحسب قوله يدخلون هو وكل بنى إسرائيل معه كل الجماعة» (عدد ٢٧: ٢١ فصاعداً) ونظرا لانه بعد احتلال فلسطين وطُن بنو إسرائيل خيمة الاجتماع فى شيلوه بعد أن كانوا يحملونها معهم أينما حلوا، فإن بنى دان فعلوا نفس الشئ فى مقرهم الجديد فاقاموا تمثال ميخا الذى أخذه معهم فى طريقهم وقاموا كذلك بتغيير اسم المدينة من لايش إلى دان بعد تحريم المكان واعادة إعمارها. وهناك تقابلات كثيرة مع عملية احتلال المدن الكنعانية مثل تغيير أسماء قرية أربع إلى حبرون وقرية سيفر إلى دبير وصفافة إلى حرمة ولوز إلى بيت إيل (سفر قضاة الاصحاح الأول، ولكن الجديد بالذكر حقاً هو تغيير أسماء بعض



الاماكن بشرق الارمن وتسميتها بإسم العشائر السبطية التي احتلتها (يائير ونويج) (عدد ٣٢، ٤١ - ٤٢).

ومن وحى مصير سبط دان يمكن أن نتوقع اسباط أخرى وتشعبهم وترحالهم وإن كان ذلك تم بصورة غير مباشرة، لأن المقررا اكتفت بتقديم الصورة النهائية للاستيطان السبطي كما تبلور في نهاية مسيرة تطور تاريخي طويل (يشوع ١٣ - ١٩). لكن مما لا شك فيه أن هذه اللوحة المتبلورة قد سبقتها سلسلة ديناميكية متشعبة من التحركات السبطية التي يبدو أثرها ملحوظاً بناء على الإيماءات الواردة في النصوص المقرائية، وعن ذلك أنه عند وصف مناطق استيطان الاسباط، نجد ثمة أصداء لهذه الاحداث متناثرة ذات اليمين وذات اليسار. بيد أن هناك أهمية بالغة من هذه الناحية لقوائم الانساب السبطية التي حافظت عليها المقررا، والمشهدات الثلاثة التي تصف مكانة وشماثل أسباط بني إسرائيل وبركة يعقوب (تك ٤٩) وبركة موسى (التثنية ٢٣) وقصيدة دبورة (قض ٥) وسنتخذ مما ورد عن زبولون في بركة يعقوب كنموذج: «زبولون عند ساحل البحر يسكن وهو عند ساحل السفن وجانبه عند صيدون» (تك ٤٩ - ١٣) وهو ما يتناقض مع وصف حدود هذا السبط في سفر يشوع (١٩: ١٠ - ١٥) حيث وفقاً لهذه الحدود الأخيرة تقلص السبط في غرب الجليل السفلى ولم ينتشر حتى ساحل البحر وهو الامر الذي يعني ان بركة يعقوب تعكس انتشاراً عظيماً حققه السبط في موقف تاريخي معين (من المحتمل في أعقاب حرب دبورة) إلا أن إرثه أخذ يتقلص وينكمش في مقابل تعاظم نفوذ سبط أشير.

## سبل الأستيطان فى مرآة قوائم الانساب السبطينية

تعد لغائف الانساب السبطينية عنصر ابالغ الاهمية فى عملية الكشف عن آلية الاستيطان السبطينى ( خاصة اللغائف التى يشتمل عليها سفر أخبار العام الاول ٢ - ٩ ) التى ليس لها مثيل فى مصادر الشرق القديم، ولم يظهر لها مثيل، إلا عند ظهور الاسلام بين القبائل العربية. وتطلعنا هذه الوثائق بأسلوب تخطيطى على الهيكل الداخلى للسبط، ومع ذلك فإنها تعكس أيضا المسيرات المعقدة لصعود وهبوط الأسباط المختلفة بداخله، وتشعبها واندماجها مجدداً وانتقال الفرع الفلتى من أحد الاطر السبطينية إلى إطار أخو، ورحلات الترحال - التى تكون أحياناً بعيدة المدى - من قطاع لآخر. والحقيقة إن خطوط سير شجرة الانساب السبطينية لا يتسم دائما بالوضوح الكافى، بيد أننا نستطيع أن نعثر على ثمة مفاتيح توقفنا على نوايا مؤلفيها وذلك من خلال المنهج الذى سلكوه فى تأليف هذه القوائم، مثل إستخدام مفاهيم مستمدة من الهيكل الاسرى بمعناها الضيق والتركيز على العلاقات الناجمة عنها، وإذا كان الامر على ما يبدو لا يعنى عن كونه رموزاً. ومن ثم فإن المنطق يقول انه عندما تتحدث هذه القوائم عن الزواج أو المصاهرة فالمراد هنا رسم العلاقات بين العشائر السبطينية من خلال صورة تخطيطية (سكيما). وعندما يدور الحديث عن منزل العائلة فى «معليت باخور»، فإن المؤلف يقصد الإشارة إلى مسقط رأس أقوى العشائر فى السبط. أما البنات فتمثلن بيوت الاباء أو التجمعات السكنية التابعة للمركز الرئيسى ويتمتع بحمايته مثل العبارة الشهيرة «مدينة وبناته». أما الزواج من محظية فيرد عادة ليرمز إلى العلاقات مع أصول عرقية غريبة أو من طبقات دنيا. (قارن أخبار الايام الاول ٧: ١٤)، أما الانتهاء إلى محظية أو جارية فيحتمل إنه يشير إلى هجرة أبناء العائلة من مسقط رأسهم إلى قطاعات حدودية مثلما درجوا فى العائلات القديمة ان يطربوا أبناء الإماء والمجطينات. (قارن مع القصص الواردة عن هاجر

واسماعيل ومصير أبناء إبراهيم من المحظيات تك ٦:٢٥، وما ورد عن يفتاح ،  
 قض ١١:٢٠) ولعلنا قد نجد فيما سبق ثمة تفسير لا وضاع الاسباط  
 الاسرائيلية التى تنتسب إلى الجوارى حيث سكن أربعتهم: جاد ونفتالى  
 ودان وأشير عند الحدود الشمالية والشرقية المتاخمة للبقاع التى استوطنتها  
 بنو إسرائيل، وفى حوزتنا براهين قاطعة تؤكد أن السبطين الأخيرين  
 هاجرا من وسط فلسطين.

وقد نحتاج إلى قوائم الانساب نظراً لأنها تعكس هجرة العشائر  
 السبطية من حدود وتخوم الجبل المركزى بإتجاه الحدود، تلك الظاهرة التى  
 يؤكدتها ضمينا ذكر أسماء عائلات وأسر متحدة الالقاب فى أسباط مختلفة.  
 ومن أبرز الأمثلة لذلك مانجده فى شجرة أنساب سبط آشير (أخبار الايام  
 الأول ٣٠ فصاعداً) الذى يرتبط عدد وفير من فروعه بمنطقة الجبل المركزى  
 مثل عائلات بريعة ويफल وشوعال وشيليش أو شيليشة، التى تسمى بأسمائهم  
 عائلات وقطاعات حدودية تقع بين مناطق سبطى افرايم وبنيامين (يشوع ١٦،  
 صموئيل الأول ٤٩؛ ١٣ - ١٧). وبناء على ماتقدم يجوز لنا ان نفترض أن  
 هذه العائلات، على غرار بنودان، لم يفلحوا فى الاستيطان فى نطاقات  
 استيطانهم الأولى إذ انسحقت بين أسباط بنى إسرائيل. وقد قطعت عشائر  
 منهم مسافات هائلة نحو غرب الجليل، حيث انضوت تحت لواء سبط آشير.  
 أضف إلى ذلك إن أغلب العائلات فى سبط آشير تنتسب إلى «حبير» الذى  
 يبدو انه مجرد اسم يرمز إلى الرابطة التى تؤلف بين بعض العائلات التى  
 واصلت الارتحال سوياً، ويؤكد ذلك معنى هذا اللفظ فى وثائق مارى (وقارن  
 حبير هقبنى الذى اعتزل قايين وارتحل إلى وادى يزرعئيل). اذن يشتمل «حبير  
 بن بريعة الوارد فى انساب آشير كافة العائلات التى تنتهى إلى أسرة بريعة  
 والتى ارتحلت شمالاً، وذلك من أجل تمييزها عن الفروع التى تبقت فى  
 الجنوب وانضوت تحت لواء سبط افرايم وسبط بنيامين (أخبار الايام الأول ٧:  
 ٢٣، ١٣).

أما فيما يتعلق بسبط يساكر ومنشأة فتوجد براهين تفيد أن بعض عائلاتهم اللاتي سكن منذ البداية في منطقة الجبل الاوسط، ارتحلوا شمالاً إلى الوديان والجبل السفلى في مجموعة القضاة الصغار: «تولدع بن قواة بن دودو رجل يساكر، الذي يمثل هو وأبيه الإسر الرئيسية في أنساب هذا السبط» (اخبار الايام الأول ١:٧)، وقارن هناك إبناً آخر ليساكر هو شمرون، المرتبط على مايبدو بالاسم المقرائي شامير أو بـ «شيمير، صاحب جبل شمرون» قد اقام في فترة متأخرة من عصر القضاة بجبل اغرايم. ويمكننا ان نعثّر على دليل لتدفق أبناء سبط منشأة شمالاً من خلال وصف الحدود الشمالية لهذا السبط الذي استحال تحديدها بدقة إلا بخطوط عامة فحسب: (ووصل إلى أشير شمالاً وإلى يساكر جهة الشرق، وكان لمنسى في يساكر وفي أشير بيت شان وقراها) (يشوع ١٧: ١٠ - ١١). وتحصى هذه الفقرات سلسلة من الجيوب الخاضعة لمنسى في داخل حدود الاسباط المجاورة له من الشمال. وبحق لنا ان نفترض ان عفرا كانت إحدى هذه الجيوب في نطاق حدود يساكر، وعفرا هي مسقط رأس جدعون الذي ينتسب إلى أسرة أبيعيزر من سبط منسى (قض ١٥:٦).

كانت المناطق المترامية الاطراف الواقعة شرق نهر الأردن تعد مخرجاً رئيسياً لاستيعاب فائض السكان الذي ينوء به الجبل الاوسط. خاصة المنطقة الواقعة شمالي نهر ييوك، التي كانت فقيرة في عدد السكان، كما سبق أن ذكرنا. وفي الحقيقة يمكن ان نستخلص من قوائم الانساب ومن رموز أخرى واردة في المقرائ ان كانت هناك حركة هجرة واسعة صادرة عن كافة الاسباط القاطنة بالجبل إلى نهر الأردن، وكان سبط منسى في مقدمة هذه الاسباط، حتي ان الرواية المقرائية تتحدث عن «نصف سبط منسى» الذي يستوطن الجلعاد الشمالي حتى شرق الباشان. وأغلب نصف سبط منسى المشرقي هم لاريب من أبناء مكير الذين يرد ذكرهم في قصيدة دبورة كعشيرة سبطية

مستقلة في جبل افرام. (قض ٥: ١٤). أما في سائر اشجار الانساب فإننا نجد أن مكير هو أبو جلعاد وابن منسى (يشوع ١٧: ٩، أخبار الأيام الأول ١٤: ٧) ويتضح أن مكير أو على وجه الدقة نصف أبناء مكير (يشوع ١٣: ٣١) ارتحلوا شرقاً واحتلوا مناطق في الجلعاد والباشان (قارن عدد ٢٢: ٢٩، يشوع ١٧: ٢) ويمرور الوقت تم ادخالهم في النطاق السبطي الاوسع لبنى منسى، وهي الحقيقة التي تتجلى أيضاً في الروايات الواردة عن وادهم على ركبتى يوسف (تك ٢٣: ٥). بيد أن الكثيرين عن أبناء افرام ارتحلوا إلى الجلعاد كما نفهم من وجود «وعر افرام» الذي إختص به أباشالوم. ونفس المنطقة (سموئيل الثاني ١٨: ٩) تفسر الحرب الأهلية في عصر يفتاح.

وقد كان وضع سبط بنيامين، على وجه الخصوص، حيث انحشر في «إرثة» الجبلى الضئيل بين أبناء يوسف وأبناء يهوذا وكان هذه من الغرب السكان الغريباء. ولذلك فإنه لاغربة إذا كان قد وجد متنفساً لفائض سكانه في شرقى نهر الاردن بالذات. وتضم المقرات كثيرة عن العلاقات الوثيقة التي ربطت بين سبطى بنيامين وبين شمال الجلعاد مثل الحكايات عن المحظية في الراما وتخليص شاول لياييش الجلعاد. وتتجلى هذه العلاقات أيضاً في قوائم الانساب، التي تذكر عائلات نوات أسماء متطابقة (شويم وحوييم) في شجرة أنساب بنيامين ومكير بن منسى (أخبار الأيام الأول ٧: ١٢ ومن جهة أخرى فقرة ١٥). وعلى ذلك يمكننا، تعويلاً على الصياغة المقرائية فيما يتعلق بمنسى ومكير، أن نتحدث عن شئ أشبه «بنصف سبط بنيامين» الذي استوطن شرق الأردن. وبالفعل قد نجد أصداء لهذا الانتشار تتبعث مما ماجاء في نبوءة النبي عويديا بشأن استيلاء سبط بنيامين على الجلعاد (عويديا ١: ١٩) وينطبق نفس الامر على سبط يهوذا الذي قيل عن إحدى عائلته الرئيسية: «وبعد دخل حصرون على بنت مكير أبى جلعاد واتخذها وهو ابن ستين..»

فولدت له سجوب وأنجب سجوب. يائير (أخبار الأيام الأول ٢: ٢١ - ٢٢)،  
اذن يمكننا ان نقول ان فروعا من عائلة حصرون المتشعبة التى تنتسب إلى  
سبطى يهوذا او رؤوبين (أخبار الأيام الأول ٥: ٣)، قد هاجرت إلى الجلعاد،  
وهناك اختلطوا بعائلات مكير أستوعبت بداخلها أصولا أخرى، أقارب لبنى  
إسرائيل، استوطنت نفس المكان.

ويشير النموذج الأخير إلى ظاهرة ذائغة بوضوح فى قوائم الانساب،  
وهى إحتواء أصول عرقية غربية بين ظهرائى أسباط بنى إسرائيل، سواء فى  
صورة امتزاج أو ذوبان إثنى حقيقى أو مجرد ضم تجمعات سكنية قديمة  
داخل الاطارات السبطية، مثل مدينة شكيم التى يرد ذكرها كأحد الأبناء فى  
شجرة أنساب منسى، ومن المهم أن ننقب وننبش خلف مثل هذه العمليات  
الاستيطانية خاصة فيما يتعلق بسبط يهوذا، الذى صوّرت منطقة استيطانه  
بأسلوب تفصيلى بالغ (يشوع ١٥) وتمخضت عن هذا السبط قوائم أنساب  
غنية (أخبار الأيام الثانى ١: ٢ - ٢٢) بسبب الاهتمام الخاص الذى أولاه  
مدونى المقرأ لهذا السبط. وهذه القوائم توضح التشريح المعقد للهيكل السبطى  
الذى يعتبر نتيجة انذشار السبط فى جنوب فلسطين فى تخوم الجبل وغور  
يهوذا وحدود النقب، حيث كان يوجد بالفعل أستيطان أجنبى تليد كتعانى  
وحورى بالإضافة إلى بعض القبائل التى استوطنت هذا المكان منذ فترة قريبة  
شأنها شأن أسباط بنى إسرائيل، وتتجلى هذه التشكيلة العجيبة من الأصول  
العرقية الغربية فى مستهل قائمة الانساب التى تورد بالتفصيل أحفاد يهوذا  
من امرأة كتعانية (نفس المرجع ٣: ٢ وقارن قضية يهوذا وتامار تك ٣٨). لكن  
هذا الامر على وجه الخصوص يخرج من سياق قوائم الانساب التى تشتمل  
بوفرة على اسماء كتعانية وحورية، يمكن تحديدها إن وجهت إليها دراسة علمية  
دقيقة. وقد تم، فى الانساب سبط يهوذا على وجه الخصوص، إحتواء أسباط  
تربطه بها صلة دم، كانت قد تجولت فى فترة الغزو بمنطقة الحدود الجنوبية

مثل القيني والقنيزي واليرحمثيلي، ومنهم من توغلوا شمالاً باتجاه حبرون وبيت لحم مثل بنو كليب الذين شكلوا أساساً مهماً في الهيكل الفهائي لسبط يهوذا.

ولعل هيكل سبط يهوذا، شأنه أسباط أخرى، يشير إلى ميل هذا السبط إلى الامتزاج بسهولة مع أصول عرقية غريبة، في مقابل أسباط أخرى أو بعض عشائرها كانت تنزمت في الحفاظ على نقاء السبط، واستوعبت الأصول العرقية الأخرى بصعوبة بالغة. وقد ساد في مجتمع بني إسرائيل الأبوي في البداية مبدأ التزاوج الداخلي بين أبناء وبنات السبط، ويتجلى هذا الأمر في الروايات عن حرص الآباء البطارقة على مصاهرة الأقرباء، لكن بمرور الوقت تراجع هذا المبدأ، خاصة بين الأسباط الذين إحتكوا في أماكن استيطانهم بتجمعات كبيرة من السكان الأجانب وانتشرت بين عدد منهم عادة التزاوج من خارج السبط. وبالإضافة إلى سبط يهوذا يبرز الميل إلى الاختلاط الإثنى، على وجه الخصوص، لدى سبط شمعون، الذي اتصل بالسكان الكنعانيين أثناء ترحالهم قرب حدود فلسطين علاوة على التقائهم بالقبائل الجواله في بيرة الجنوب. فلول أحفاد شمعون الرئيسيين كان ينتسب إلى امرأة كنعانية، (تك ١٠: ٤٦) كما أن مبشم ومشمع تنمائل أسماؤهم مع أسماء بني إسماعيل. (أخبار الأيام الأول ٢٥: ٤، تك ٢٥: ١٣ - ١٤). ونلاحظ في المقرأ إشارة تؤكد الميل إلى التزاوج من خارج السبط في قصة يعق فغور التي تصور علاقة البغاء بين بني شمعون وبنات مديان (عدد ٦: ٢٥ قصاصداً).

وسنختتم الحديث عن مسيرات الاستيطان السبطي، كما تتضح من خلال قوائم الانساب، بملحوظة ذات مغزى تظهر في هذه القوائم فيما يتعلق بتبادل البكورية بين أسباط بني إسرائيل، وهو الأمر الذي يقيد تغيير مكانة الأسباط بالنسبة لعموم الأمة: «ويؤن رأوبين بكر إسرائيل لأنه هو البكر ولأجل تدنيسه فراش أبيه أعطيت بكوريته لبني يوسف بن إسرائيل فلم ينسب بكرأ

لأن يهودا اعتز على اخوته ومنه الرئيس أما البكورية فليوسف». (أخبار الأيام الأول ٥: ١ - ٢). وتدلل هذه الفقرة على انحطاط مكانة سبط رأوبين، الذي كان يحتفظ بحقه في البكورية منذ البداية. (قارن تك ٤٩: ٣ - ٤، وتث ٣٣: ٦) وتعاضل سبط يوسف وأخيراً تعاضل وازدياد ثقل سبط يهودا. أما بالنسبة للنقل المتزايد الذي بدأ يحوزه سبط افرايم بين ظهرائى بنى يوسف فى فترة الاستيطان فتدلل عليه الروايات عن نقل البكورية من منسى إلى افرايم فى مباركة يعقوب لاحفاده (تك ٤٨: ١٣ - ٢٠).



## عصر القضاة

### حكم القضاة

يقوم الاستعراخ التاريخي لعصر القضاة، بالضرورة، على مجموعة القصص الواردة في سفر القضاة، بالإضافة إلى الإشارات القليلة الواردة في المصادر المقرائية الأخرى، التي تتطوى على معلومات إضافية تتعلق بالفترة موضوع الحديث. ويقوم الأطار البراجماتي - التاريخي، الذي تقاطرت فيه قصص القضاة، على وجهة النظر المؤمنة بدورة التاريخ، وهي رؤية إسرائيلية. في عمومها. ووفقاً للأولى تبدو أحداث هذه الفترة مثل حلقات متكررة من وقوع اليهود في العبادات الوثنية، واستعبان الأعراب لهم، والصراخ ليهوه من أجل الخلاص واقتنائهم بيد مُخلص، يهبهم فترة هدوء مديدة. وقد فرضت وجهة النظر هذه على السفر ظهور القضاة وفقاً لتسلسل تاريخي. أما الرؤية الإسرائيلية، التي ربطت أحداث هذه الحقبة ومجال أعمال القاضي بخلفية قومية إقليمية فإنها تتطوى على قدر كبير من المبالغة، على الرغم من أن عدداً من الأسباب قد تضرر فعلياً من الضغوط الأجنبية، بوجه عام، واقتضت عملية التحرر من نير المستعبد وجود ثمة تعاون بين مجموعة من الأسباب.

وقد صورَّ نظام حكم القضاة، عن حق، بناءً على نظرية الأنظمة الجاكمة لعالم الإجتماع ماكس ويبير، على أنه زعامة كاريزماتية شخصية، وذلك للتمييز بينه وبين السلطة الأبوية - البسيطة، التي تبوأها شيوخ القبائل ورؤساء العائلات، من ناحية، وبين السلطة الكاريزماتية المؤسسية التي ظهرت بعد ذلك في عصر الملكية، من ناحية أخرى. وتتبع السلطة الكاريزماتية من الإيمان بأن الشخص صاحب الكاريزما يتمتع بحظوة خاصة يسبغها عليه الإله، ويتجلى الأمر في التجليات الدينية المختلفة والروح البطولية التي تنبض بداخلهم، وتمتاز الزعامة الكاريزماتية بأنها عقوية وذاتية، نون أية ارتباطات

بالأنساب أو المكانة الإجتماعية، ولا تنتقل بالوراثة. ويؤدى التطلع إلى ظهور مختلص فى أوقات الضيق والازمات إلى احتشاد الشعب حوله حال ظهوره، بطريقة حرة، ومن خلال صحوة دينية قومية، اذن فإن النظام السياسى فى عصر القضاة اتسم بالضعف، إذ كانت النظم الإجتماعية الثابتة والحياة اليومية تتجمع فى أيدي رؤساء العائلات ومؤسسة الشيوخ. إلا أن الصلاحية البطريكية - السبطية ذاتها أخذت تضعف أثناء عصر القضاة، نتيجة استقرار أسباط بنى إسرائيل على الأرض وتكيفهم مع ظروف التجمعات السكانية الحضرية من أهل كتعان، الذى أسفر، بقدر أو بأخر، عن الميل إلى تفصيل المبدأ الإقليمى على مبدأ قرابة الدم.

وقد كان القضاة الكاريزماتيون الكبار، الذين قرروا مصير الشعب بأعمالهم البطولية، وفقاً لترتيبهم فى سفر القضاة. عثئيل وإيهود، وعلى مايبدو أيضاً شمعون بن عناة، الذى لم تحتفظ المقر من قصته سوى بفقرة واحدة، (قض ٣: ٣١) وجدعون، والثانى دبورة وباراق وشمشون، وإن كان الأخير عمل بصورة فردية. ولكن سفر القضاة يورد أيضاً نموذجاً آخر من القضاة، وهم القضاة الصغار الذين لم ينسب لهم أعمال بطولة فعلوها من أجل إسرائيل، وإنما على مايبدو أنهم كانوا من نوى الحسب فى الأسباط، وهم تولاخ بن قواة (رجل يساكر) ويائير الجلعادى وإبسان من بيت لحم (ربما المقصود مكان بين ظهرانى سبط زبولون) وأيلون الزبولونى وعبدون البرعتونى من جبل إفرام، (قض ١٠: ١ - ١٢/٥ - ٨ - ١٥).

وهناك رأى رائج بين الباحثين يرى أن القضاة الصغار شغلوا منصب عموم إسرائيلى ثابت ومتواصل، ولم يكونوا قضاة مُخْلِصِينَ وإنما قضاة فعليون، تعهدوا برعاية القانون فى الفترة التى سبقت عصر الملكية. ويفترضون أيضاً أن المحرر المتأخر الذى نُسب سفر القضاة أعد قصص القضاة المُخْلِصِينَ على شاكلة قصص القضاة الصغار، أى أنه حول

الشخصيات الكاريزماتية إلى قضاة حاكمين. وينبغي ألا نقبل مثل هذه الافتراضات، وخاصة الزعم بأن مسألة القضاء لدى الزعماء الكاريزماتيين هي إضافة متأخرة. جاءت لتزاحم نظرية المُخْلِص، التي تمثل الرافد الأساسى القديم. ويتضح من مصادر خارج المقرء، أن مصطلح قاض هو مصطلح قديم وبقيد معنى الحاكم والوالى. وقد جاءت وثائق مارى لتقيدنا أن لفظ «قاضى» استخدم فى الربيع الأول من الألف الثانى لتشير إلى صاحب منصب فى الهيكل السبى، وأن صلاحيات صاحب هذه المنصب تختلف تماما عن إصدار الاحكام القضائية، ويرد مصطلح «قاضى» فى الكتابات الفينيقية أيضا بمعنى حاكم وخاصة فى اللهجة البونية، وربما ورد بهذا المعنى أيضا فى الوثائق الأوجاريتية.

وبناء على ماتقدم فإن اللفظ «شوفيط»، سواء لدى القضاة الكبار أو الصغار، لايعنو عن كونه إشارة إلى زعامة الشعب، التي تشتمل تلقائياً على صلاحية التحكيم والحسم فى القضايا، إلى جانب تخليص الشعب وتحريره من سيطرة الاعداء. ويبدو أن الفارق الكبير، البادى لنا من خلال القصص الواردة، بين القاض المُخْلِص والقاض الصغير ناجم فى الأساس عن طبيعة المصدر الأدبى الذى يصف كل من النموذجين، حيث رويت أعمال القضاة الكبار من واقع القصص الشعبى، أما المعلومات عن القضاة الصغار فقد استمدت من توارىخ عائلية، تشمل تفصيلات عن أصول القاضى، ومكانه وفترة حكمه، وموقع قبره، وعدد أحفاده... الخ.

ومن الممكن والمحتمل أن القضاة الصغار كانوا أيضا زعماء وقادة عسكريون. ولكن لم يحتفظ سفر القضاة بحكايات عن بطولاتهم، ويمكن أن نستخلص ذلك من قصة يائير الجلعاى الذى يصور فى رواية خارج سفر القضاة على أنه فاتح شرق نهر الأردن (انظر عدد ٢٢: ٤١، وقارن أخبار الأيام الأول ٢: ٢٢). ومن جهة أخرى نجد بعض السمات المميزة للقضاة

الصغار لدى القضاة المُخْلِصين مثل يفتاح الذي ترد في نهاية قصته بعض التفاصيل التي تميز قصص القضاة الصغار (قض ١٢: ٧)، وكذلك لدى دبورة التي اشتهرت قبل حرب التحرير بأنها قاضية بنى إسرائيل فيما بين الراما وبين بيت إيل (قض ٤: ٤ - ٥). ويظهر الترابط بين صنفى القضاة بصورة واضحة في شخصية يشوع الذي كان مُخلصاً لبنى إسرائيل كان يقضى ويحكم بين الأسباط. مثلما حدث عند ماطالب بنو يوسف بتوسيع حدود إرثهم (يشوع ١٧: ١٤ فصاعداً).

وعلى الرغم من كافة المتخذ، فإن قصص سفر القضاة ذات قيمة بالغة، بوصفها مصدراً للتعرف على نمط الحياة في عصر القضاة وعلى الظواهر التاريخية التي تميز هذا العصر. وهناك أيضاً لفيفة (مجيلاه) «روث» التي تعد شاهداً على الواقع الذي ساد إبان حكم القضاة (روث ١: ١). وليس هذا فحسب بل إن كل قصة من قصص القضاة المُخْلِصين تجسد صراعاً مع عدو من طراز خاص، مختلف، سعى إلى عرقلة خطوات بنى إسرائيل، وتسلب الأضواء على المشاكل الخاصة التي رافقت كل صدام من هذه الصدامات: فتحت قصة دبورة الصراع مع الكنعانيين، أصحاب الأرض الأصليين، وتمثل قصة جدعون نموذجاً للصراع مع القبائل الجواله، قبائل الصحراء (مفيريى الصحراء). وتقدم قصص إيهود ويفتاح نموذجاً للحروب مع شعب الحدود المرابط بشرق الأردن، الموابيين والعمونيين، وتسلب مجموعة قصص شمشون الأضواء على القوة الفلسطينية الأخذة في التعاظم داخل البلاد.

### حرب دبورة وباراق:

لقد أدى إزدياد قوة بنى إسرائيل، وإزدياد عددهم وتغير وجه البلاد نتيجة لهذه الأمور، إلى المساس بأصحاب البلاد الأصليين الذين طردوا من أجزاء كبيرة من أراضيهم مما دفعهم إلى أكبر صدام عسكري ومصري واجه بنى إسرائيل في عصر القضاة، وهو حرب دبورة وباراق مع الكتعانيين، وقد كانت هذه الحرب كسائر حروب إسرائيل في عصر القضاة حربا دفاعية فرضت على بنى إسرائيل من الكتعانيين الذين فيما يبدو، حاولوا المحاولة الشاملة الأخيرة في شمال البلاد لاعادة الامور إلى نصابها.

وتضع حرب دبورة الباحثين أمام صعوبات تاريخية وتأريخية خطيرة للغاية ترجع إلى الرواية المزوجة، الأدبية والفنائية، عن هذه الحرب (القضاة الاصحاح الرابع والخامس) وعلاقتها بحرب مياه ماروم وتخريب حاصور التي في سفر يشوع.

لقد وقعت حرب دبورة في القرن ١٢ ق.م، وليس في مرحلة أقدم من هذا. والدليل على هذا ورود اسم شمعرج في نشيد دبورة، والذي هو ليس إلا شمعرج بن عنارة الذي أنزل هزيمة بكتيبة فلسطينية مكونة من ستمائة رجل. وشمعرج بن عنارة، سواء كان إسرائيليا أو كان من أصل كنعاني، كما يدل اسمه على ذلك، يعتبر من وجهة النظر الإسرائيلية بمثابة مُخلص بفضل انتصاره على الفلسطينيين. ولكن مثل هذا الصدام والذي وقع، حسبما يبدو، في شمال البلاد، من الصعب افتراض حدوثه قبل بداية القرن الثاني عشر ق.م، حينما اقترب الفلسطينيون من حدود البلاد، وكانت حرب دبورة بعد هذا الحدث. ويدل على وقوع حرب دبورة في تاريخ متأخر نسبيا ورود اسم سبط دان في نشيد دبورة بين جلعاد وأشير، أى بعد أن تمكن السبط من الهجرة

إلى منطقة في الشمال. وفي هذا الخصوص لابد من الإشارة إلى الرأي القائل بأن مكان المعارك كان هو «تعنك» التي على مياه مجدو» (قضاء ٥ : ١٩) ولم يكن المركز الرئيسى لها هو مجدو نفسها، وهناك من يستنتج من ذلك، أن مجدو كانت خربة في ذلك الوقت. وعلى هذا الأساس يمكن تحديد زمن حرب دبورة على أنها وقعت في الفترة بين الخراب الكبير للمدينة السابعة لمجدو وتأسيس المدينة السادسة، أى حوالي ١١٢٥ ق.م.

وهذا التاريخ يناسب نتائج الحفريات التي تمت مؤخراً في تعنك، (والتي ضريت المدينة الكتعانية وفقاً لها في بداية القرن الثاني عشر ق. م، وهو التخريب الذي يحتمل أن بنى إسرائيل هم الذين قاوا به) وبإستعادة قصة دبورة لابد من الارتكاز على الوصف الأدبي المتأخر وكذلك على نشيد دبورة، والذي يعتبر مصدراً أقدم بلاشك، وربما كان معاصراً للحدث. ويرى البعض أن هذين المصدرين متناقضين، بينما يرى البعض الآخر أنهما يكملان كل منهما الآخر. والفروق الأساسية بين المصدرين، أى عدد الأسباب التي قامت بدور في المعارك والمعلومات الطبوغرافية لميدان المعركة، لاتعكس فيما يبدو إلا مراحل مختلفة من نفس الحرب. وبناءً على هذا فقد قام بالجهود الأساسية في هذه الحرب أسباب نفثالى وزبولون، اللذين ذكرا في كل من القصة والنشيد. أن المقاتلين العشرة آلاف الذين وضعتهم هذه الأسباط تحت إمرة باراق بن ايبينوعم والذي ينتمى إلى سبط نفثالى، قد تمت قيادتهم إلى جبل تابور. وتابور تتميز بميزات عسكرية كبيرة وبإمكانية استطلاع لمسافات بعيدة وقدرة على متابعة تحركات العدو، وتنظيم القوات الاسرائيلية خارج نطاق إصابة المركبات الكتعانية وتجعل المبادرة الهجومية في يد القيادة الإسرائيلية.

وقد وصل بنو إسرائيل إلى الحد الأقصى من التضامن القومى ضد. والاعداء في عصر القضاة: من بنيامين في الجنوب وحتى نفثالى في الشمال. وقد كانت القبائل التي أقامت في المناطق الجبلية، أو في سهولها هي التي

أخذت زمام المبادرة للحرب، لأنها كانت أقل تعرضاً لضغط الكنعانيين وكانوا أكثر صلاحية للصدام، أما أسباط الوادي، والذين كانوا مرغمين على الإقامة في أماكنهم مع الخضوع لاستعباد الكنعانيين، وكانوا المستفيدين الأساسيين من هزيمة العدو، فلم يكن في إمكانهم أن يبدأوا الصراع ضد الكنعانيين. وعلى ضوء هذا الانتصار قويت مكانة بني إسرائيل في وادي يزرعئيل وتم تأمين التابع الاقليمي بين أسباط الجليل وأسباط الوسط.

### حرب جدعون ضد قبائل الصحراء:

لقد ساهم انتصار بني إسرائيل على الكنعانيين، فيما يبدو، في تقريب أخطار جديدة على الاستيطان في شمال البلاد. لقد هزت هزيمة الكنعانيين القوة الدفاعية الكنعانية في المنطقة الشمالية والحالة الأمنية وكشفت البلاد أمام الغارات من الخارج، وعلى الأخص من القبائل الصحراوية. وقد كانت هجمات القبائل الصحراوية على المناطق المزروعة وعلى المناطق الأهلة بالسكان ظاهرة تاريخية تتكرر باستمرار في فترات الضعف السياسي والعسكري، على النحو الذي حدث في أيام الاستيطان الإسرائيلي. ولم تتوقف مثل هذه الهجمات إلا بعد استتباب الأمور والحكم في عهد داود. واقترب قصة جدعون من قصة دبورة في سفر القضاة استناداً إلى هذه الظاهرة فيها منطق تاريخي داخلي.

لقد تدافع البدو الجوالون بجمعهم من حدود الصحراء وهم يشكلون تضامناً من عدة قبائل في شكل اتحادات ضعيفة إلى حد ما، وكانوا يقومون كل بتصفية الآخر، مثل مديان، ويشمعئيل، والهاجريون والعماليق، وكان المنتصر منهم يفرض نفسه على الائتلاف الاتحادي كله. وقد كان المديانيون على رأس موجة القبائل التي قامت بغزو أرض كنعان الغربية في عصر جدعون ووصلوا إلى ذروة قوتهم في القرن ١٢ ق.م، وكان برفقتهم العمالقة بنو المشرق (القضاة ٦: ٣، ٧، ١٢) وقد كانت منطقة تجمع المديانيين هي

حدود شرق الاردن الجنوبية، ومن هنا علاقاتهم الخاصة بالمؤابيين وبمملكة سيحون الامورى. ولكن طرق تجوالهم امتدت على مساحات شاسعة حتى مصر فى الغرب، ووبيان الفرات فى الشمال، وصلت فروع قبائلهم إلى سبأ فى جنوب الجزيرة العربية. قد كانت هذه الجولات طويلة المدى، وكان الازدهار الذى حظيت به هذه القبائل، هو ثمرة استئناس الجمل و تربيته وتكاثره بمدى واسع، وهو الأمر الذى بدأ فى القرن ١٢ ق.م. ومنذ ذلك الحين أصبح الجمل هو الركيزة الاقتصادية الاساسية للحياة فى الصحارى العربية، واستخدم كذلك فى الأغراض القتالية.

وقد كان هدف غزوة بنى مديان فى أيام جدعون، والتي حدثت حسبما يبدو فى مطلع القرن ١٢ ق.م. هو وادى بيت شان ووادى يزرعئيل، وفيما ورائها السهول الخصبة الممتدة على طول الساحل. وقد تمكنوا من التسلل بعمق حتى غزة (قضاة ٤:٦)، بسبب سقوط عواصم المملكة الكنعانية، وبخاصة التابعة للسلطة المصرية، فى «طريق البحر» فى النصف الثانى من القرن ١٢ ق.م. وحسب عادة القبائل الصحراوية فإن جيوش المديانيين كانت تتحرك بنسائها وأطفالها فى شهور الصيف، فى وقت نضج المحاصيل، ويقومون بالسلب والنهب والتدمير للمحاصيل، ولذلك فقد أضرير الاستيطان الاسرائيلى الزراعى بصفة خاصة.

وقد اضطر بنو إسرائيل فى مواجهة هذا الأمر إلى إعداد «الكهوف التى فى الجبال والمخابئ والحصون» (قضاة ٦:٢) من أجل انقاذ أنفسهم ومحاصيلهم، ولكى يقوموا بأعمالهم فى ظروف الطوارئ مثلما فعل جدعون عندما «خبط الحنطة فى المعصرة لكى يهر بها من المديانيين» (قضاة ٦:١١). وما يشير إلى عدم شيوع الأمن فى هذه الفترة تلك الاكتشافات الاثرية والتى تشير إلى وجود عدد كبير من المغارات فى مناطق المدن من أجل تخزين المحاصيل.



وقد قاد الحرب هذه المرة جدعون بنى يوأش الابيعرزى من سبط منسى، وقد سبقت هذه الحرب كسابقاتها عملية يقظة قومية دينية. ويصف العهد القديم بالتفصيل الإصلاح الدينى الذى قام به جدعون، والقضاء على عبادة البعل والسارية فى موطنه عفرة، وذلك على غرار ما فعل شاؤول عشية حملته ضد الفلسطينيين. وقد استدعى للحرب ضد المديانيين بالاضافة إلى منسى كل من أشير وزيواون ونفتالى وفى مرحلة متأخرة بنى إفراميم.

ويشير تخطيط العملية العسكرية وتنفيذها الناجح، إلى أن جدعون استغل بالكامل عناصر المفاجأة والحرب النفسية، مما أشاع الرعدة فى معسكر المديانيين وأرغمهم على الهرب فزعين مع الفجر إلى وادى الاردن. وقد ظل هذا النصر رمزاً للأجيال عند بنى إسرائيل ووصف بأنه «يوم مديان» (سفر اشعيا ٤٠: ٩). ولكن جدعون حاول، من ناحية، قطع طرق انسحاب العدو فى منطقة الاردن بواسطة قوات بنى إفراميم، ومن ناحية أخرى قام بعملية مطاردة طويلة وراعم. وقد فاجأ قواعد المديانيين فى قرقر التى فى وادى سيرحان، وسقط فى يده كذلك ملكا مديان زيبج وصلمناع. وفى طريق عودته عاقب، أمراء سكوت وشيوخها، أى القيادة المسئولة عن إدارة المدينة، وشدد العقوبة على فنوئيل، حيث قتل سكانها وأحرق حصنها وذلك لأن سكان هاتين المدينتين رفضوا تقديم المساعدة لكتيبته فى أثناء المطاردة خوفاً من انتقام المديانيين.

### الارهاصات الاولى لاقامة الملكية فى أواخر فترة جدعون وقصة إيمالك:

إن الميل لجعل نظام الزعامة الكارزمية مستقراً ومنحه صفة الدوام والاستمرارية، هو من الظواهر الموجودة فى تاريخ الانظمة التى من هذا النوع، وقد أثيرت فى بداية عصر القضاة فكرة الحكم الملكى وأدت إلى

المحاولات الاولى من اجل تحقيقه، وهى المحاولات التى أدت إلى جدل واختلافات بين بنى إسرائيل.

فعلى غرار ماحدث مع شاول، حيث عرض عليه الملك، حسب احدى الروايات الواردة فى العهد القديم فى إثر انتصاره على بنى عمون (صموئيل الاول ١١) فإنه قبل ذلك بعدة أجيال توجه «رجال إسرائيل» إلى جدعون وطلبوا تنصيبه ملكا عليهم، بعد أن عاد مكللا بالنصر على بنى مديان. ولكن جدعون رفض هذا العرض بقولته المشهورة «لن اتسلط أنا عليكم ولايتسلط ابنى عليكم، الرب يتسلط عليكم» (قضاة ٨: ٢٣)، وهى الجملة التى تعكس وجهة النظر بشأن تسلط الرب. وسواء كان هذا القول قد قاله جدعون بالفعل أو قد وضع على لسانه، فإنه، على أية حال، ليست ثمرة تدوين ثيوقراطى متأخر، بل انعكاس مخلص للاتجاهات التى كانت سائدة بين بنى إسرائيل فى عصر القضاة، حيث كانوا يستمدون وحيهم من الايمان بحرية الفرد.

وهناك دليل أقوى على وجهة النظر المعادية للملكية فى تلك الفترة الزمنية نجده فى قصة يوثام، التى تعرض الملكية بإعتبارها مؤسسة ظالمة جائرة، لا فائدة لها ولا غاية. وبالإضافة إلى هذا، يشير عرض الملكية على جدعون ويوثام، إلى أن الرغبة فى تحويل الزعامة الكارزمية إلى نظام حكم ثابت ودائم قد ضربت بجذورها لدى قطاع من بنى إسرائيل، ولكن المعارضة كانت أقوى لدى قطاعات أخرى من بينهم. و ينطبق نفس الشئ على اتجاهات السلطة عند يفتاح وشيوخ جلعاد، الذين استجابوا لطلبه بأن يحظى بمكانة «رجل لكل المقيمين فى جلعاد» أى حاكم أعلى يواصل تقوية صلاحياته فى أيام السلم والحرب.

وبالرغم من رفض جدعون عرض الملكية، فإنه قد حظى بإحترام كبير بفضل عملية الخلاص التى قام بها وركز فى يديه صلاحيات واسعة، سواء فى مجال الحكم أو فى مجال الدين (إقامة الإيفود وتحويل عفرة إلى مركز

للعبادة). ولكنه لم يعط رأيه فى مسألة وراثة السلطة، ومن هنا نشأ نزاع دموى بين ابنائه الكثيرين بعد أن مات «فى شيبة صالحة». وقد كان أبيمالك ثمرة زواج جدعون من ابنة أحد نبلاء شكيم، وكان بمثابة زواج دبلوماسى، حيث استقل روابطه الاسرية من ناحية أمه من أجل إبعاد إخوته والاستيلاء على السلطة فى شكيم. وقد أيد «أهل شكيم»، أى القيادة الروحية للمدينة، تنصيب أبيمالك ملكا، وذلك لمصالح اقتصادية ونهجا على الايمان بالتقاليد القديمة المتصلة بنظام الحكم الملكى الذى كان متبعاً فى المدن الكنعانية. وقد كانت الحسابات خاطئة، لأن أبيمالك الذى فرض سلطانه على جبل إفرائيم بمساعدة كتيبة من المرتزقة «رجال بطالين طائشين»، قد تخلى عن شكيم كمقر له وأصبح قوة سياسية واقتصادية منافسة لنبلاء المدينة. وقد كان هذا هو سبب النزاعات والاحتكاكات بين أبيمالك والطبقة الحاكمة فى المدينة، بينما كان جعل بن عابد يدعو إلى الثورة ويستغل التوتر الاجتماعى، وربما العرقى، الذى ساد بين طبقات السكان المختلفة فى المدينة. ويبدو أن جعل قد دبر مؤامرة مع الطبقة النبيلة القديمة فى المنطقة والتي تنتسب إلى «حمور أبى شكيم» (قضاة ٩: ٢٩) وكانت محسوبة حسبما يبدو، ضمن الاستيطان الحوى (راجع سفر التكوين ٢٤: ٢)، ضد سائر الاستيطان الكنعانى وعلى الأخص ضد العناصر المخلصة لأبيمالك والذين كان على رأسهم زبول «حاكم المدينة». وقد قضى أبيمالك على التمرد فى شكيم بقسوة ودمر المدينة تدميراً كاملاً، كانت علامته أن زرع الملح مكانها.

وقد أكدت الحفريات فى شكيم بوضوح تخريب المدينة فى نهاية القرن ١٢ ق.م وأوضحت إلى حد كبير ماهو وارد فى قصة أبيمالك. وقد اتضح ان شكيم قد قسمت إلى مدينة سفلى وإلى قلعة، كانت مبنية على قطعة أرض هى المشار إليها فى القضاة ٩: ٦ (سكان القلعة). وقد اكتشفت هناك سلسلة من التحصينات المتداخلة يرتفع فى منخلها برجين. ويبدو أن هذا ليس إلا

«برج شكيم» الذى يتبعه «برج بيت إيل بريت» حيث تحصن هناك سكان شكيم، بعد احتلال المدينة السفلى. وقد دارت سلسلة مشابهة من المعارك حول مدينة تابامى، التى تمردت هى الأخرى على سلطة أبيمالك. وقد انسحب السكان من هناك أيضاً بعد احتلال المدينة السفلى إلى «مجدل عوز» ، أى إلى منطقة الحصن والهيكل المقدس، وتحصنوا فى الجزء الأعلى من المبنى، على «سطح البرج (قضاة ٩: ٥١)، ولكنى أبيمالك لقي حتفه هناك، حينما اقترب من السور بأن رمت عليه امرأة قطعة من رعى، وقد أصبحت هذه الحادثة عبرة ودرساً بعد ذلك فى محاصرة الحصون وغزوها.

إنّ لقد كان نظام الحكم فى فترة أبيمالك بمثابة ملكية قاصرة على مدينة، وحكم قبلى على جزء من بنى إسرائيل، وهى محاولة باءت بالفشل بعد ثلاث سنوات. وعلاوة على ذلك، فإنه حيث أن نظام الحكم هذا قد استمد وحيه من الايديولوجية الملكية الكنعانية ودعمه الاستيطان الكنعانى، وسبقه حمام دم بين بنى إسرائيل، فلا غرابة فى أن الرواية المقرائية قد رفضته من اساسه. إن الرواية المقرائية نظرت إلى أبيمالك على أنه ليس ملكاً وليس قاضياً بل رجلاً ظالماً، وأشارت إلى أنه «ترأس أبيمالك على إسرائيل ثلاث سنين» (القضاة ٩: ٢٢). إذن، فإن هذه الملكية التى لم تقم بالقوة الكارزمية، مثل ملكية شاول وداود، وكانت تفتقد إلى الاساس الشرعى فى التقاليد الاسرائيلية، وكانت بمثابة تجربة فاشلة. ولم تكن الساعة قد حانت بعد لقيام حكم ملكى فى إسرائيل.

## الصدام مع شعوب شرقي نهر الأردن ( قصة إيهود ويفتاح )

ظهرت آثار حالة التوتر التي خيمت على العلاقات بين بنى إسرائيل وجيرانهم، نتيجة تزايد وتنامي استيطان بنى إسرائيل، ظهرت آثارها أيضاً في شرقي نهر الأردن. وقد اختلف الأمر عما كان عليه في غرب فلسطين، حيث واجه بنو إسرائيل أصحاب الأرض الأصليين، أما هنا فقد جابهوا شعوباً أقارب لهم من حيث المنشأ، شعوب مابثت أن استوطنت وينفس الطريقة التي سلكها بنو إسرائيل. لقد وقع الصدام بين بنى إسرائيل والمؤابيين والعمونيين. ويرى كثير من الباحثين أن كوشان رشعائيم، أول من استعبد بنى إسرائيل حسب ماورد في سفر القضاة، الذي ألحق به عوثثينئيل بن قناز الهزيمة، هو ملك أدوم وليس ملك أرام نهارييم. ويطالبون بتعديل صيغة المقرأ بهذا الشأن، بيد أن هذا الاعتقاد لايتماشى مع العقل (انظر صموئيل الثاني ٢١/٣). وحتى في شرق الأردن بالمنطقة الواقعة شمالي يبيوق، حيث امتدت مناطق فسيحة فقيرة بالسكان، لم يتسبب انتشار الأصول البنى إسرائيلية والارامية في اندلاع حروب حقيقية.

وفي المقابل، بالقطاع الفلسطيني الزاهر الواقع بين يبيوق شمالاً وأرنون جنوباً، والذي يمتاز بظروف طبيعية جيدة للغاية، سرعان مابلغت الزيادة السكانية نقطة التشبع. وقد أدى نطاق الحياة المحدود من الأساس نظراً لمثلث الصحراء شرقاً ونهر الأردن من ناحية الغرب، إلى تازم العلاقات بين أسباط بنى إسرائيل المحلية وبين المؤابيين والعمونيين من ناحية، وبين الدول الحدودية ذاتها من ناحية أخرى، كما أسفرت الظروف السياسية الجغرافية للمنطقة عن اندلاع صراع عنيف بين القوى المختلفة التي تبلورت هناك، ونشأ مما يمكن وصفه بمسيرة إيقاعية من بروز شعوب وممالك واضمحلال أخرى، إذ أن تعاضل نفوذ إحدى القوى كان مرهوناً بالضرورة باضمحلال وتدهور

القوى الأخرى. وضمور الحيز الذى يمكن لعناصر الجوار الآخر أن تنمو وتزدهر فيه.

ويمكننا ان نحيط علماً بمسألة تأرجح القوى فى المنطقة بصورة غير مباشرة من خلال جمع بعض المعلومات والإشارات المتناثرة فى المصادر «التاناخية». ومن ذلك على سبيل المثال، تسبب تعاظم نفوذ المؤابيين فى عصر الملك عجلون فى إضعاف أسباط بنى إسرائيل المجاورين له من جهة، ومملكة العمونيين، من جهة أخرى، وبين بنى إسرائيل المجاورين له من جهة، ومملكة عمون من جهة ثانية. ويمكننا أن نستدل على مكانة عمون المتدنية إزاء موآب من خلال الحقيقة التى تفيد أن عمون اضطرت أن ترسل إمدادات لمعاونة موآب فى حربها ضد بنى إسرائيل (قض ١٢: ٣). كما ان اشتراك العمالقة فى حرب موآب تدل على سيطرة المؤابيين على الحدود الصحراوية، بيد أن اضمحلال المؤابيين بعد انتصار ايهود قاد بالطبع إلى تدعيم مكانة الجيران الثلاثة - إسرائيل وعمون وألوم. ويبدو أن انتصار القاضي إيهود فتح الباب أمام تيار متزايد من الاعراق البنى إسرائيلية القادمة من غربى نهر الأردن إلى موآب وأمام علاقات أسرية مع المؤابيين، كما نستنتج من لفظة «مجيلا» روث وقوائم أنساب يهودا او بنيامين (قارن أخبار الايام الأول ٤ : ٢٢، ٨: ٨). وتترد أعداد لتعاظم النفوذ العمونى من خلال تبادل الرسل بين يفتاح وملك بنى عمون (قض ١١ : ١٢ فصاعداً) والتى يظهر فيها أن الأخير قد تسيد على الأراضى المؤابية، أو على الأقل قطاعاتها الشمالية، واعتبر نفسه مخلوفاً بالمطالبة بالحقوق الإقليمية لهذه النولة من بنى إسرائيل.

أما بصدد ألوم فقد تبقت معلومة ذات مغزى فى قائمة ملوك ألوم هزم بناء عليها، ملكها هداد بن بداد الاسباط المديانية فى بلاد موآب (تك ٣٦: ٣٥) وهذه المعلومة تفيد أنه تعذر على موآب نفسها أن تصد قبائل الصحراء المغيرة، ناهيك عن سيطرة ألوم على موآب ذاتها. وقد حكم هذا الملك الألومى قبل ظهور شاول ودود بحوالى خمسة أجيال، أى حوالى ١١٠٠ ق.م تقريباً ، أى قبل عصر يفتاح. ويتضح من ذلك أنه فى هذه الفترة تقزمت السيادة

المؤابية على يدى شاول. وفى مقابل ذلك تعوزنا المعلومات الكرونولوجية الكافية لى نحدد فترة الازدهار المؤابى فى عهد الملك عجولون ويجب إدراج قصة إيهود، بالتكيد فى القرن الثانى عشر ق.م.

وقد ارتبط ازدياد نفوذ مؤاب كعنصر سياسى هام بإنتشارها شمالاً نحو أرنون ووديان مؤاب. ومن هنا أخذت مؤاب فى عهد الملك عجولون تسيطر سلطانها على الضفة الغربية للأردن واستعبدت منطقة بنيامين وأخذ إيهود بن جرا على عاتقه المبادرة بشن حرب التحرير الخاصة بينى إسرائيل، وإيهود هو أحد افراد أسرة من أشراف سبط بنيامين ظلت معروفة حتى عصر داود. (تك ٤٦ : ٢١، صموئيل الثانى ١٦ : ٥)، وقد لعب إيهود من قبل دوراً محورياً فى سبطه، حين ترأس الوفد الذى قدم القران لملك مؤاب كعادة رؤساء الشعوب المستعبدة التى تدفع الجزية لاسادتها.

ويبرز الطابع الشعبى لقصة إيهود فى الايجاز المتبع فى تصوير الحرب بين بنى إسرائيل ومؤاب، فى مقابل الاسهاب الزائدة عن الحد عند تصوير البطولات الشخصية لإيهود واغتياله لعجولون (قض ١٢: ٣ فصاعداً) وعلى الرغم من ان المعطيات الطبوغرافية لا تتيح تتبع سير الاحداث فيمكننا أن ندرك بوضوح طبيعة الحيلة التى اتبعها المخلص الإسرائيلى، حيث بنى إيهود خطته على كونه أعسر أى قادر على استعمال أنسلاخ بيده اليسرى، شأنه شأن سائر أبناء سبطه (قارن قض ٢٠ : ١٦). وقد استطاع أن يخلق قلب ملك مؤاب وحراس قصره بطريقته فى ربط سيفه الصغير على فخذه الايمن، على غير المألوف، واشهاره فى حركة غير متوقعة مستخدماً يده اليسرى. وقد أسفرت وفاة ملك مؤاب عن ارتباك ساد فى جيشه وتم طردهم من أراضى غرب فلسطين. وأثناء انسحابه تكبد خسائر فادحة فى مخاضات نهر الأردن التى كانت تحت سيطرة بنى إسرائيل، وفقاً للأسلوب الاستراتيجى الموثوق به الذى اتبعه بنو إسرائيل أكثر من مره فى عصر القضاة.

## يحتاج الجلعادس

بعد انتصار بنى إسرائيل على مؤاب لم تعد مؤاب مصدر خطر عليهم طوال عصر القضاة. وبالفعل فإن سفر القضاة يصف فترة إيهود بأنها فترة هدوء لمدة ثمانين عاماً، أى لمدة جيلين، وهى فترة سلام أطول من أى فترة حظوا بها بعد أى مخلص آخر من بين القضاة.

وقد ورث المؤابيون فى شرق الأردن فى بداية القرن الحادى عشر ق.م عنصر آخر بدأ فى مضايقة الاستيطان الإسرائيلى فى بداية عصر القضاة، وهم العمونيين، حيث حدث تصاعد قوة العمونيين فى اعقاب تدهور مؤاب، وازدادت بشكل ملموس فى اعقاب هزيمة المديانيين على يد جدعون وعلى يد هداد بن بداد، ملك مؤاب فى عام ١١٠٠ ق.م تقريباً. لقد كانت مملكة عمون التى تقع على اطراف الصحراء تعاني أكثر من أى مملكة أخرى من هجمات بدو الصحراء؛ وما أن توقف هذا الخطر حتى أتيح لها أن تقوم بالاشراف العمال على تجارة القوافل. التى كانت التجارة عاملاً رئيسياً فى الازدهار الاقتصادى غير العادى الذى نعمت به عمون، وذلك لأنها كانت تسيطر على مفترق الطرق، وبصورة خاصة على قطاع من الطريق الرئيسى الذى كان يربطها بسوريا وبشبه الجزيرة العربية.

ومع ازدياد قوة عمون انتشرت إلى الغرب، بعيداً عن حدود مجالاتها الصغيرة إلى ذلك القطاع الخصب من البقاع، المحاط بمنطقة ييوق وإلى أرض جلعاد. ولكن عمون لم تكف بالسيطرة على خط نهر الأردن وتطلعت إلى فرض سيادتها فيما وراء ذلك الخط على منطقة إفرايم وبنيامين وكذلك يهودا. والمؤرخ «المقراى» يجعل هذا الهجوم الكبير القادم من الشرق موازياً للضغط المتزايد للفلسطينيين من الغرب (القضاة ١٠: ٧ - ٩)، وهو توازى يتناسب مع الواقع التاريخى فى النصف الأول من القرن الحادى عشر ق.م. ولم يتأخر رد بنى إسرائيل على هذه الهجمة حينما أصبح الخطر قريباً من



جانب عمون على استيطانهم الكثيف في أرض جلعاد. وقد اضطر شيوخ جلعاد في لحظة الطوارئ هذه إلى التوجه إلى يفتاح، الذي كان قد لُرد من قبل من أرض أبيه لأنه كان ابن امرأة زانية، وذلك لأنه كانت تحت إمرته قوة مدرية، وهو الأمر الذي أثارك ليفتاح أن يقود حربه ضدهم. وقد تمكن يفتاح بفضل هذا الجيش الخاص وبعد مساومة شاقة مع شيوخ جلعاد من أن يحصل على مكانة كل من «القائد» (قاتسين) و «الرئيس» (روش)، أي من يحكم في أيام الحرب والسلم معا.

ومن هذه الناحية كان تولى يفتاح للسلطة مشابها لما حدث مع جدعون وأبيمالك ودأود وريزون بن اليداع في دمشق، حيث كانوا جميعاً من قادة العصابات المدرية.

وقد كان مركز حشد الجيش الإسرائيلي هو مصفاة، وهي المركز الديني والسياسي لسكان جلعاد، والتي أخذت مكانة مقدسة في قصص الآباء (تكوين ٣١: ٤٨)، وعسكر بنو عمون في مواجعتهم في مدينة جلعاد. وقد أمتنع جلعاد في البداية عن استعمال القوة وبدأ في التفاوض مع ملك بني عمون، وهي المفاوضات التي أوردها العهد القديم. وبالرغم من أن صياغة المفاوضات تدل على علامات تحرير للنص متأخرة، إلا أن هذه الصياغة تعتبر مصدراً تاريخياً هاماً يعكس بحق مطالب كل من الطرفين ودعواهم بالنسبة للملكية المنطقة المتنازع عليها الواقعة بين نهر ييوق وبين أرنون. لقد كانت حجة يفتاح حجة مزبوجة، وهي أن بني إسرائيل احتلوا هذه المنطقة من سيحون ملك الأموري وليس من عمون ومواب، وأنهم لذلك لهم حق قوي على المنطقة إستناداً إلى إقامتهم هناك لمدة ثلاثمائة عام. أما العمونيين فقد أقاموا حجتهم على أساس أنهم هم أصحاب هذه المنطقة الأصليين قبل إحتلال الأموري.

وبعد أن فشلت المفاوضات هاجم يفتاح خط التحصينات على الحدود الغربية لمملكة عمون، ولكن يفتاح لم ينجح في اقتحام عاصمة عمون ولم يستطع أن ينزل ضربة قاصمة بينى عمون، وقد استطاعوا أن ينتعشوا بعد فترة زمنية ليست كبيرة، وبعد مرور حوالى خمسين عاماً، عشية مملكة شافول حيث أغاروا على المنطقة الشمالية وسيطروا على يابيش جلعاد.

### الحروب الاهلية فى عصر القضاة:

مع نهاية حرب يفتاح مع بنى عمون حدث حدث مأساوى فى تاريخ إسرائيل، وهو الصدام الدموى القاسى بين بنى جلعاد وبنى افرايم. وكان سبب النزاع هو رغبة بنى افرايم فى السيطرة على الاستيطان الإسرائيلى شرق الأردن، وهم مدعومون من العناصر الافرايمية الكثيرة التى هاجرت إلى جلعاد حيث أن: «أنتم منفلتوا إفرأيم بين جلعاد ومنسى» (قضاء ١٢: ٤)، وقد تجمع بنو إفرأيم فى مدينة صافون المعروفة من خلال رسائل تل العمارنة، وباعتبارها واحدة من مدن سبط جاد وتقع غالباً بفى تل السعيدية فى وادى الاردن الشرقى. وقد حاولوا الصعود من هناك إلى مصفاة، حيث مقر يفتاح. وما أن حنت بهم الهزيمة حتى سعوا للهرب إلى مقرهم فى الضفة الغربية من نهر الأردن، ولكنهم نبجوا بجموعهم فى معابر النهر. وفى هذا الخصوص يورد العهد القديم كيفية تمييز بنى افرايم وفق نطق كلمة «شبولات» على أنها «سبولات» (قضاء ١٢: ٦).

وتوجد هناك شهادة فريدة من نوعها على التوحد اللغوى لبنى افرايم، والذى يشير، حسبما يبنى، إلى التغييرات الموجودة فى اللهجات التى كانت شائعة بوجه عام فى لغة أسباط بنى إسرائيل. وقد ظلت أصداء هذا الحدث تتردد لمئات السنين حد ذلك فى أقوال هوشع (سفر هوشع ٦: ٨).

لقد كان سبب النزاع بين الاسباط فى أيام يفتاح هو ادعاء بنى افرايم بأنه لم يشركهم معه فى الحرب ضد العدو. وينسب ادعاء مشابه لبنى افرايم

في فترة جددون بعد انتصاره على المديانيين؛ ولكن جددون نجح في مصالحتهم عن طريق إشراكهم في مطاردة ألعو المنتسب، وهو الأمر الذي جعلهم يحظون بانتصار عسكري محترم (قضاة ٧: ٢٤، ٨: ٢). وكما أن هذه الحوادث قد وقعت بسبب عدم إشراك أحد الأسباب في حرب الخلاص، حيث أن هذا السبب يخسر بذلك لحظة مناسبة لكي يحظى بالتمجيد العسكري ويثمار الانتصار، فقد حدثت صدامات أخرى لسبب عكس هذا، أي بسبب رفض المدن والأسباط من بني إسرائيل مساعدة إخوانهم، حينما طلب منهم أن يقدموا هذه المساعدة. وقد رأينا فيما سبق كيف انتقم جددون من سكان سكون وفنويل لأنهم لم يتسجيبوا لطلبه بإعالة رجاله أثناء مطاردته للمديانيين. والمثال الآخر الأوضح عن عدم استجابة أسباط إسرائيل للمساعدة في المعركة يرجع إلى فترة حرب دبوراة ضد الكنعانيين، حيث استنكرت دبوراة في نشيدها سبط رأوبين، وبني جلعاد ودان وأشير، وبصفة خاصة مدينة ميروز لأنهم «لم يتقدموا لمعونة الرب ولمعونة الرب بين الجبابرة» (قضاة ٥: ٢٣). وقد نشبت النزاعات بين الأسباط، إلى حد كبير، بسبب انعدام التضامن، وكذلك بسبب العداء الصريح الذي ساد بين الأسباط المقيمة على ضفتي نهر الأردن. ويشهد سفر القضاة على أن أي من حروب الخلاص لم تؤد إلى تعاون أسباط فلسطين الغربية وشرق الأردن، أي من كان السبب في ذلك، ومن المحتمل أنه بسبب انعدام الاحساس بالتضامن كان من الضروري أن تؤكد الرواية المقرائية، مرارا وتكرارا، على التزام نصف أسباط شرق الأردن بالسير أمام الجيش في احتلال فلسطين الغربية. وينعكس التوتر بين قسمي بني إسرائيل أيضا في الرواية الواردة في سفر يشوع الاصحاح الثاني والعشرين بشأن إقامة مذبح بواسطة أسباط شرق الأردن. ولكن سائر أسباط إسرائيل اعتبرت هذه العملية بمثابة تحد لهيكل شيلو وكانوا أن يهاجموه. وقد خف غضبهم فقط بعد أن حددت مهمة المذبح على أنها رمز لوحدة الشعب وأنها ليست أداة عبادية تدعو للشقاق.

وبالإضافة إلى عدم التضامن الذى ساد بين أسباط فلسطين الغربية وبين أسباط شرق الأردن كان القوة المحركة لمعظم الصدامات هو سبط افرايم، الذى كان يخشى من فقدان المكانة الزعامية على سائر أسباط اسرائيل. ولذلك دخل فى نزاعات مع الأسباط التى كانت تقيم حوله بمجرد أن صعد نجمه فى أعقاب انتصار جدعون وهو من سبط منسى وافتتاح الجلعادى. وعلاوة على ذلك، كان سبط افرايم هو القوة المحركة التى تزعمت أسباط اسرائيل فى الحرب ضد بنيامين بسبب حادثة المحظية فى جبعة، وهو الصدام الذى شمل أسباط بنى اسرائيل كلها وكان أكبر وأقسى صدام حدث عبر تاريخ بنى اسرائيل كله. وبالرغم من أن سبب هذه الحرب الأهلية كان هو الجريمة التى وقعت فى أرض بنيامين، فإن هذا فى حقيقة الأمر كان نتيجة للتنافس على الزعامة على أسباط بنى اسرائيل.

وقصة المحظية فى جبعة، الواردة فى القصص الملحقه بسفر القضاة (القضاة ١٩ - ٢١)، تقوم على روايات تاريخية قديمة، حسبما تدل على ذلك أقوال النبی هوشع عن «أيام جبعة» (هوشع ٥ : ٨، ٩ : ٩)، وإن كان كثيرون قد شكوا فى صحتها، بسبب الطابع القصصى الغالب عليها.

ومن الناحية التاريخية حدثت هذه القصة فى الفترة الزمنية ما بين يفتاح، وكاستمرار لعلاقات العداء بين افرايم وسكان جلعاد، وبين بداية عصر شاؤول، أى بعد ذلك بحوالى خمسون عاماً. وتتضح فى قصة محظية جبعة علاقات الود التى كانت بين بنيامين وبائيش جلعاد، والتى كانت الوحيدة من بين كل اسرائيل التى رفضت المساهمة فى حملة الابداء ضد بنيامين، وعوقبت بسبب هذا بقسوة بالغة. وإن ندهش إنن أنه حينما هوجم سكان باييش جلعاد بواسطة بنى عمون فى أيام شاؤول، توجهوا لطلب المساعدة من سبط بنيامين ولم ينجحوا إلى افرايم الأقرب لهم، وكان شاؤول الذى ينتمى لسبط بنيامين هو الذى أنقذهم فى لحظة الضائقة.

وقصة محظية جبعة تثير الاهتمام من ناحية طرق تجميع أسباط  
بنى إسرائيل، وأنظمتهم الإجتماعية والعسكرية، وكذلك التفاصيل  
الخاصة بالتواحي الدينية، مثل معلومة أن بيت ايل كانت مركزاً دينياً  
(قضاء ٢٠: ٢٧). وتعكس القصة كذلك صورة «الديموقراطية البدائية»  
الاسرائيلية والتي كانت عناصرها الرئيسية هي الطائفة والجمعية العامة،  
التي تتمتع بصلاحيات عليا في إصدار الأحكام وإعلان التعبئة للجيش، كما  
توجد أهمية لموضوع أن عشر المقاتلين قسرا كانوا يؤمرون بالخروج رلى  
الحرب بينما تتحمل بيوت آبائهم أمر إعالتهم إقتصاديا. والأهمية المميزة  
لقصة محظية جبعة هي في كونها نموذجا وحيدا في عصر القضاة لعملية  
ضمت حلفا من كل اسباط بنى إسرائيل (فيما عدا السبط المعاقب)، بينما لم  
يقم بقيادة هذه العملية قاض أو ملك، أو رئيس بل قادتها المؤسسات الممثلة  
للأسباط.

## الصراعات مع الفلسطينيين

ظهور شعوب البحر ودمار المدن الساحلية:

يمثل اقتحام الفلسطينيين (البست) لشاطئ فلسطين حلقة ضمن الانقراض الهائل من قبل شعوب البحر على الحوض الشرقي للبحر المتوسط والبلدان المجاورة، وقد تمخض هذا الاقتحام عن هزات نواية هائلة. فقرابة سنة ١٢٠٠ ق.م أقل نجم الامبراطورية الحيثية، بعد أن سيطرت على المنطقة لمئات من السنين، واقتربت مصر من عتبة الدمار، وتقرضت مدن ساحلية وموانئ جنة على طول الساحل السوري والفلسطيني. وفي شبه القارة اليونانية وجزرها إنهار عالم الحضارة الموكينية (جزيرة كريت) الفاخر وبعد فترة احتضار قصيرة تلاشى واختفى تماماً.

وفي نفس الفترة طرات تحولات هائلة على الخريطة الاثنية (العرقية) في الشرق، في أعقاب الانتشار الاثنوجرافي (العرقى) الجديد في آسيا الصغرى، وتدفق السكان من هناك إلى سوريا وربما جنوبها أيضاً واستيطان أعراق جديدة قادمة من القرب في قبرص وفلسطين (بالإضافة إلى الفلسطينيين).

وعلى صعيد آخر، حدثت هجرة الأسباط الدروية إلى اليونان وتم غزو إيطاليا على يد أعراق هندي أوروبية. والحقيقة، هي أنه من الصعب أن نحدد ما إذا كان بإمكاننا نسبة هذه الأحداث المتلاحقة إلى عنصر تاريخي واحد. لكن لا ريب في أن شعوب البحر لعبت دوراً رئيسياً في هذه الأحداث، وتسببوا في سلسلة من العمليات المتوالية شملت ثلاث قارات.

لقد اقتحمت الموجة الأولى من شعوب البحر الباب الغربي لمصر في العام الخامس لحكم مرنبتاح (٢٢٠ ق م تقريباً). صحيح أن مرنبتاح أفلح في صد هجوم شعوب البحر، بيد أن مجموعات أخرى انقضت على طول

الساحل الشرقي للبحر المتوسط بهمة زائدة في عهد رعمسيس الثالث، فاحتلت قبرص وتسللت لأراضى أمورو وتشاهى الواقعة داخل حدود سوريا وفلسطين. وبلغت الحرب التى اندلعت بين المصريين وشعوب البحر براً وبحراً ذروتها حوالى العام الثامن لحكم رعمسيس وخلدت فى نقوشه. وأهم مايعيننا هو ورود ذكر الفلسطينيين فى هذا السياق، حيث وردت أول إشارة لهم فى ذكرى حروب رعمسيس بالسنة الخامسة لحكمة. وترد هذه الاشارات بوجه عام فى النقوش على رأس قوائم شعوب البحر، مما يعد دليلاً على مكانتهم وثقلهم البالغ بين هذه الشعوب. وهذا هو أقدم ذكر لهم خارج «المقرا»، وقد يعد التاريخ الأول لظهورهم فى فلسطين (سنة ١١٩٠ أو ١١٧٥ ق.م حسب التسلسل الزمنى صعوداً أو هبوطاً).

ومع ذلك، فمع مرور الأيام التصق اسمهم بهذه البقعة من المنطقة، حتى صار إسمها فلسطين. وقد كان شعب التكر الذى استوطن شمال الشاطئ الفلسطينى من أقرب أقربائه حسب شهادة الرحالة المصرى وان - آمون، حيث يذكر هذه المعلومات بعد مائة عام تقريباً من أيام مملكة التكر فى المدينة الساحلية نور الواقعة بساحل الكرمل ويذكر اساطيلهم التى احترقت القرصنة على طول الساحل الفينيقي، وهناك احتمال شبه مؤكد انهم استوطنوا قبائله فى قبرص.

وتدل على الدمار الذى حلّ بالبلدان المطلة على الحوض الشرقى للبحر المتوسط آثار ذلك الخراب التى تكشفت خاصة فى التجمعات السكانية الكائنة بجوار السواحل، حيث تثبتت الصفائر والدراسات التى أجريت على طول الساحل السورى والساحل الفلسطينى فعليا أن العديد من المدن الساحلية فى تلك الآونة تعرضت للهلاك والدمار، ومنها مدن لم تبق لها قائمة بعد ذلك أبداً، وهى على أية حال، ليست كالمراكز الهامة مثل الاخ

وأوجاريت في الشمال، ومنها مدن انتفضت وأفاقت من الدمار الذي حل بها بعد فترة وجيزة، مثل يافا وتل مور واشدود واشقلون على الساحل الفلسطيني. وهناك رواية متأخرة حافظ عليها المؤرخ البيزنطي يوستين عن دمار مدن الساحل الفينيقي تفيد أن ملك أشقلون انتصر - يقصد بالطبع حاكم فلسطيني - على سكان صيدا، وأن الآخرين منذ أن تقوضت مدينتهم «أسسوا مدينة صور قبل عام واحد من احتلال طروادة أي أن صور أيضا تخربت في هذه الفترة وأعاد إعمارها الإسكندرانيون، وتنعكس هذه القصة أيضاً من خلال روايات يوسف بن متياهو.

ونستخلص من الرسائل الدرامية المتبادلة مع ملك أوجاريت عشية دمار المدينة، معلومة عن النكسة الأخذة في الدنو والاقتراب وتتمثل في شعوب البحر. ففي إحدى الخطابات يخبره ملك قبرص عن اقتراب سفن العدو (الذي لم يذكر إسمه صراحة) ويستحثه أن يتأهب للقاء الغزاة. ويعلن ملك أوجاريت ربما في رسالة الرد، «إن سبعة من سفن العدو قد وصلت وعلى وشك إهلاكه. وإذا رأيت سفناً أخرى تابعة للعدو فلتخطرنا». ويتضح من رسالة أخرى إن جزءاً من أسطول أوجاريت قد تقوض بفعل الاعداء، وفي خطاب آخر يكتب ملك الحيثيين عن العدو الذي تسلل إلى بلاده وي ناشد ملك أوجاريت أن يمدّه بالغذاء نظراً للمجاعة العارمة التي نزلت ببلاده. ومن الصعب أن نحدد بدقة الزمن الذي تم فيه تدمير أوجاريت ومدن الساحل الشرقي الأخرى. ويحتمل أنها تخربت في الربيع الأخير من القرن الثالث عشر ق.م. خلال الغارة الأولى التي شنتها شعوب البحر في عهد الفرعون مرتباتح، لكن من المحتمل إمكانية تأخير الدمار إلى جيل آخر. وعلى أية حال، يتضح أنه قد سبقت عملية الانقراض الكبير في عهد رمسيس الثالث غارات على الساحل السوري والفلسطيني.

حقاً لقد نجح رمسيس الثالث في صد هذا الانقراض عن بلاده وإغلاق الطريق أمام تسلل شعوب البحر إلى مصر نفسها، لكنه لم يستطع



أن يمنع استقرارهم الجماعى فى فلسطين، ويبدو أنه فى إطار سعى فرعون لابعاد الخطر عن مصر لم يملك الا أن يوافق على استيطان شعوب البحر فى أرض كتعان، وفى مقدمتهم الفلسطينيين، ويجعلهم أداة طيعة فى يد السلطات المصرية، أى على مسار الساحل الجنوبي، فى وادى مرج بن عامر ووادى بيت شان، وبالإضافة إلى ذلك فقد اكتشفت أدلة أثرية ترجع للقرن ١٢ ق.م تشير إلى أن الفلسطينيين أصبحوا حاميات فى بعض المراكز مثل الفرعا، التى هى شروحان بشمال انقب، وفى بيت شان. وقد استعانت السلطات المصرية فى أرض كتعان بالطبع بالفلسطينيين وشعوب البحر الآخرين كقوات منجورة لقمع الثورات المحلية، وهى الظاهرة المعروفة فى مصر أيضاً. ولدى أفول نجم الحكم المصرى فى فلسطين أصبح الفلسطينيون هم ورثة هذا الحكم بعد صراعهم مع بنى إسرائيل.

### الفلسطينيون - أصولهم وثقافتهم المادية:

وفقا للشهادات المقرائية، القائمة لاريب على الروايات الفلسطينية، فقد جاء الفلسطينيون من كفتور وهى جزيرة كريت، حسب ما جاء على لسان النبى عاموس (٧:٩). وعلى شاكلة الذكريات التى ترسبت لدى الانبياء اليونانيين المتأخرين عن هجرة شعوب على صلة بشعوب البحر ومن ضمنهم الفلسطينيين. ترسبت لدى عاموس أصداء لهجرة الفلسطينيين بعد ٤٠٠ سنة من استيطانهم. ويحتمل أن النبى أحاط علماً بقصة هجرة الفلسطينيين، ووصف رحلة تجوالهم فى فلسطين، كما اهتم بنو إسرائيل بقصة خروجهم من مصر.

وحتى النبى إرميا يعتبر الفلسطينيين «بقايا جزيرة كفتور» (إرميا ٤:٤٧) وتشير نصوص أخرى إلى قرابتهم للكفتوريين (تك ١٠:١٤) تث (٢٣:٢). وتذكر أسفار أخرى الفلسطينيين فى مقابل سكان كريت (حزقيال ٢٥: ١٦، صفتيا ٥:٢). ويدل جيش المرتزقة الموالى لدواد عن ارتباطهم

بالكريتين: «الكريتى والبلتى»، ويبدو ان المقصود «البسليم» ولكن اللفظ يحيط به كثير من الغموض، ويقودنا المساس بهذا الأمر للقطاع المسمى جنوب الكريتى الممتد بجوار الحدود الفلسطينية. وهناك دليل غير مباشر يفيد ان أصول الفلسطينيين تعود إلى جزيرة كريت وعبارة عن إناء فخارى من منتصف الالف الثانى ق.م تم العثور عليه فى كريت» قرص بياسطوس». ويصف أحد رموز الكتابة التصويرية التى لم تحل شفرتها بعد، ويتكرر كثيرا فى اللوحة، رأس رجل مكلل بقبعة من الريش، وهى القبعة التى تميز الفلسطينيين.

وتتواءم روايات المقرء مع المدرسة الإيجية فى دراسة أصول الفلسطينيين، والتى وفقا لها، قدم الفلسطينيون وشعوب البحر بوجه عام من جزر بحر إيجة واليونان، وفى المقابل تبرز المدرسة الاناضولية التى تحدد أن مسقط رأسهم هو الساحل الغربى والجنوبى لقارة آسيا الصغرى، وتستند هذه النظرية ضمنيا على روايات مستقرة فى ملاحم يونانية. جاء فيها، أن أبطلا مثل فرسياسوس ومويسوس، الذين يرتبطون، بشكل أو بآخر، بآسيا الصغرى، قد حاربوا فى مدن الساحل الفلسطينى، حيث حارب الأول ضد وحش مخيف فى بحر يافا وقام الثانى بغزو أشقلون، لكن هذه النظرية تتفنى فى المقام الأول على كتابات الالباء الكلاسيكيين المتأخرين الذين يذكرون، على سبيل المثال، روايات عن أبناء ليديا التى خرج الفلسطينيون من بلادهم ويوردون وصفا لعادات الكاريين التى تتماثل مع عادات الفلسطينيين. أما النظريات المتعارضة بشأن أصول شعوب البحر فيمكن تسويتها بناء على الروايات الكلاسيكية التى تزعم أن شعوب غرب آسيا الصغرى أنفسهم (مثل الليكيون والكاريون) جاءوا من جزيرة كريت على حسب ما جاء لدى هيرودوت، بيد أن الازن التاريخى للروايات الواردة فى الأدب الكلاسيكى لا يتمتع بقدر كبير من الثقة. ويبدو ان هذا التمييز الجغرافى تقاوم بين

المدرستين المذكورتين وأضحى مصطنعاً ومستقحلاً بدرجة بالغة، لأنه بالنسبة لشعوب البحر، لا تمثل سواحل آسيا الصغرى واليونان مع جزر بحر إيجه إلا عالماً عضوياً واحداً يقوم على علاقات وثيقة بين مختلف السواحل. وبناءً على ذلك كانت بؤر إنطلاقات شعوب البحر والفلسطينيين بوجه عام هي كل من جزر بحر إيجه وسواحل آسيا الصغرى .

وقد حارت الدراسات التاريخية والمقارنة في مسألة النسب العرقي للفلسطينيين، وهناك عدد قليل من الكلمات وأسماء الاعلام الفلسطينية الواردة في المقرأ يمكن أن تشكل مدخلاً لمحاولة تحديد هويتهم الاثنية واللغوية. ومن أبرز المفردات الفلسطينية وهي «سيرن» (لم ترد في المقرأ سوى في صيغة الجمع «سرانيم» و«سيرنى») التى تشير إلى حكام المدن الفلسطينية. تتماشى في شكلها ومدلولها مع كلمة يونانية. قديمة وهناك كلمات أخرى ذات أصل فلسطينى مثل «كوياع» (قبة) و«أرجاز» (حقيبة) وهى كلمات لها مايقابلها في اللغات الهندو - أوروبية. وأشهر أسماء الاعلام الفلسطينية الواردة في المقرأ الاسمان جليات والملك أخيش (أنكوس في الترجمة السبعينية) وهناك من ضاهى بين إسم الأول وإسم ملك ليديا إلياتس (صورته القديمة «فالفتا») والثانى مع الاسم السومرى أنخيسس المذكور فى ملحمة الالبادة، وهو واحد أحفاد الاسباط الايرلية. وفى الآونة الأخيرة تم تحديد والتعرف على ثلاثة أسماء لحكام فلسطينيين وردوا فى لفيفة وان - أمون المصرية كأسماء تميز شعوب غرب آسيا الصغرى، درجت ألسنتهم على نطقها بلكنة هنداروبية مختلفة بالفاظ اناضولية قديمة. ويتضح من كل هذه الأمور ان الفلسطينيين وكذلك سائر شعوب البحر، محسورون على أسرة الشعوب الهندأوروبية، بيد أن نسبتهم الدقيقة لاتزال موضع شكوك. فهناك من ينسبهم للأسباط اللوفية وآخرون يرون أنهم من نسل الاسباط الايرلية (ووجدوا دليلاً على رأيهم فى مدينة تسمى بلستى ونهر يدعى بليستينوس فى إيرليا الواقعة فى شبه جزيرة البلقان. وهناك من يجنحون إلى اعتبارهم

أحفاد الفلسطينيين المذكورين في المصادر التي تتناول الفترة اليونانية القديمة على أنهم شعب يسكن باليونان وفي جزر بحر إيجه واستوطن كذلك سواحل آسيا الصغرى. بيد ان الرأيين الآخرين ليسا متناقضان بالضرورة بسبب وجود ثمة رابطة بين الفلسطينيين والشعوب الايرلية.

وتدل حضارة الفلسطينيين المادية التي تم اكتشافها في عدة مناطق بفلسطين عن العلاقات الوثيقة التي ربطت الفلسطينيين بالحوض الشرقي للبحر المتوسط، إذ تتباين هذه الثقافة عن حضارة الكنعانيين تبايناً تاماً، كما ان هناك خلفية مشتركة تربط بين الفلسطينيين ومسقط رأسهم. وتبرز هذه العلاقات على وجه الخصوص في الخزف الفلسطيني الذي يعد استمراراً مباشراً للأواني الخزفية الموكينية المتأخرة (أواخر القرن الـ ١٢ ق.م) التي اكتشفت بادئ ذي بدء في قبرص وكذلك في كريت ورودوس وشواطئ الاناضول وأثينا في القارة اليونانية. وهذه الأواني الفخارية الفلسطينية تتسم بزخارف ذات لونين، تتركب من رموز حسابية وتصوير للحيوانات وبخاصة الطيور. وبالإضافة للألوان التي تستخدم في الحياة اليومية اكتشفت أواني الشعائر الدينية الفلسطينية، التي ليست إلا محاكاة للطراز الموكيني المتأخر. ومن المكتشفات الأخرى التي تميز الفلسطينيين تواييت الموتى المصنوعة من الفخار على هيئة إنسان واكتشفت في تل الفرع في لاختيش وفي بيت شان، وتتشابه زخارف الرعوس التي نقشت على أغطية التواييت بشدة مع أنماط الجنود الفلسطينيين في النقوش المصرية التي تعود لعصر رمسيس الثالث بقيعاتهم المتسعة المكلة بالريش.

وتمنحنا نقوش رمسيس الثالث فكرة واضحة تماماً عن ملامح وسلاح الفلسطينيين، وقد نقشها فنان بارع وصف محاربين من شعوب البحر من بينهم الفلسطينيين، فإبرز تفاصيل ملابسهم وأسلحتهم وسفنهم الحربية، وعجلاتهم ومركباتهم الحربية التي استخدموها في معاركهم البرية. ويختلف

ذلك في بعض التفاصيل عن التصوير والوصف «المقرائى» الكلاسيكى للمحارب الفلسطينى، خاصة فيها يتعلق بجليات (صموئيل الأول ١٧: ٤ - ٧). لكن بضم المصدرين بعضهما إلى بعض، يتضح أن هؤلاء الأشخاص كانوا طوال القامة حليقى الذقن، على عكس الساميين، ويتسلحون بخيرة الاسلحة المتعارف عليها فى الحضارة الإيجية والابطال الهومريين (فى الإيادة هوميروس). فبناءً على وصف جليات كانوا يرتدون دروعا نحاسية ودروعاً لوقاية الساقين، أما سلاحهم فى الهجوم فكان الرماح والسيوف الطويلة ذات النصل المستقيم. وقد وصف نصل «سيف جليات» بأنه مصنوع من الحديد (صموئيل الأول ١٧: ٧) وربما يمكننا أن نقول سيفه بدلاً من رمحه المذكور فى بقية القصة لكنه ناقص عن وصف سلاح جليات) الامر الذى يعد تجديدأ فى أسلحة سكان البلاد. وقد كانت الادوات الحديدية من أهم الاستحداثات التكنولوجية التى حازها الفلسطينيون ومنحتهم تفوقاً على سائر السكان. وقد عثر على منشآت لصهر المعادن فى تجمعات الفلسطينيين السكنية اعتباراً من القرن الـ ١١ ق.فى تل كسيلا عند مصب اليرقون وفى بيت شيمش وفى تل چاما.

لقد كانت الحضارة الفلسطينية منذ البداية حضارة انتقائية، حيث استوعبت تأثيرات متنوعة التقطها الفلسطينيون أثناء ترحالهم، ومالت للتكيف السريع نسبياً مع الحضارة المحلية بفلسطين، حتى اندمجت فيها تماماً. وعلى هذا النحو أخذت صناعة الخزف الفلسطينى فى الازدهار حتى تلاشت فى النصف الثانى من القرن الـ ١١ ق.م. وقد كانت مسيرة الانصهار الفلسطينى فى نفائس الحضارة الروحية عاجلة جداً. ومن ذلك على سبيل المثال تغييرهم لدينهم ولغتهم وبين ولغة الكتعانيين، والهة الفلسطينيين المعروفة من المقرأ هى آلهة كتعانية شهيرة مثل داجون. الذين أقاموا له معبداً فى غزة وآخر فى أشدود (قض ١٦، ١٣/ صموئيل الأول ٥: ١ - ٧) وفى بعل زبوب (وهناك من يدعوها بعل زيول) وقد انتشرت عبادة هذا الإله فى عقرن بصفة خاصة (ملوك ثانى ١: ٢٠ فصاعداً).



# الجزء الثاني فترة الهيكل الأول

تأليف  
حييم تدمور

ترجمة وتعليق  
دكتور رشاد عبدالله الشامي

★ عن كتاب «تاريخ شعب إسرائيل» (تولدوت عم إسرائيل) - الجزء الأول  
«تاريخ إسرائيل في العصور القديمة» (تولدوت إسرائيل ييمى قديم) - دار  
نشر «دشير»، تل أبيب، ١٩٦٩.





## المملكة الموحدة

### فترة النبي صموئيل:

تعتبر الفترة الواقعة بين دمار «شيلوه» وبين بداية الحروب ضد الفلسطينيين بقيادة شاول، هي فترة نشاط صموئيل النبي والقاضي. ومن الصعب الوقوف على خطوط واضحة مميزة لشخصية هذا الزعيم الديني والسياسي من خلال المصادر. إذ يعتبر صموئيل من ناحية، بمثابة «رائي» أي متنبئ، يقوم بتقديم القرابين في أماكن العبادة الرئيسية، وقد تتلمذ على يد أحد كهنة هيكل الرب في شيلوه، ومن ناحية أخرى يعتبر قاضياً، كما عمل أثناءه قضاة في بئر سبع [صموئيل ٧: ٨]. وقد قام صموئيل بلوز رئيس في زعامة بني إسرائيل حتى فترة الملكية، وتركز نشاطه في منطقة بنيامين وأفرام، التي كانت خاضعة للفلسطينيين آنذاك. ولا يحتوي سفر صموئيل، الذي يحمل إسمه، على وصف متسلسل لأعماله. أما دوره الأساسي فقد قام به في شيخوخته، عندما أقرت فترة نشاطه من نهايتها، عندما طالبه الشعب بأن ينصب لهم ملكاً ليحكمهم مثل الأغيار [صموئيل ٨: ٥]. ومن خلال أفعال وأقوال صموئيل ينعكس الصراع السياسي الذي كان دائراً آنذاك بشأن الحاجة لقيام مملكة، ووضعها وملاحياتها سواء سلباً أو إيجاباً.

ويتضح وفقاً لقصة سفر صموئيل الأول [٩ - ١٠] أن صموئيل هو الذي نصب شاول ملكاً، وهو أول ملك، على الرغم من معارضة الشديدة لفكرة الملكية في البداية، كما أنه ساند الملك الجديد في خطواته الأولى، ولكنه اختلف معه في النهاية، وترك نشاطه السياسي، بل إنه هو نفسه الذي بشر بنهاية ملكية شاول واعتلاء داود العرش وفقاً للقصة [صموئيل ١٦]. وفيما يبدو أن كاتب السفر قد تناول هذه القصص من وجهة نظر معادية لشاول ومناصرة لداود، كما حاول بوصفه لشخصية صموئيل أن يخلق تواصلاً بين آخر القضاة وبين داود الذي كان مؤسساً لسلسلة ممتدة من الملوك.

## الملك شاوول:

ترجع حالة اليقظة القومية التي أدت لتأسيس الملكية والتخلص من نير الفلسطينيين إلى نشاط أبناء الأنبياء، الذي يرد ذكره للمرة الأولى في فترة صموئيل [صموئيل ١٥ - ١١، ١٠] وكان هؤلاء بمثابة مؤسسة دينية اجتماعية فاعلة ذات أهمية شديدة في الجماعة الإسرائيلية.

وتبدأ فترة حكم شاوول [١٠٢٥ - ١٠٠٤ ق.م.] بالصراع مع الفلسطينيين، كما تنتهي به. حيث تبدأ بهزيمة شاوول الفلسطينيين بين منطقتي جبعة ومكميش، وذلك بأسلوب المباغته والحيلة، مثلما حدث في فترة القضاة. ويعتبر ذلك بداية حرب إبادة ضد الفلسطينيين القاطنين في إقليم الجبل، في منطقة بنيامين وأفرايم وقد وصفت تلك الحرب بأسلوب ملحمي باعتبارها حرب «يوم واحد»، وهو أسلوب أدبي يستخدمه المحرر القرائي عند وصفه للمعارك المصيرية مثل حرب يوشع في جبعون، لقد تم عرض نهاية الحرب الأولى والحرب التالية لها بشكل موجز للغاية: «وأخذ شاوول الملك على إسرائيل وحارب جميع أعدائه حواله موآب وبنى عمون وأدوم وملوك صوبية والفلسطينيين وحيثما توجه غلب» [صموئيل الأول ١٤: ٤٧]. ولا توجد معلومات عن بقية حروب شاوول باستثناء حرب عماليق [صموئيل الأول ١٥: ١ - ٩] والتي ذكرت لهدف آخر وهو إنكار ملكية شاوول، لأنه لم يطع صموئيل. وفي النهاية وحد شاوول معظم الأسباط، وأصبحت مدينة جبعة شاوول مسقط رأسه هي مركز الحكم [وهي المعروفة باسم تل الفول، وتقع على بعدكم شمال القدس].

وكانت فترة حكم شاوول مرحلة انتقالية من الناحية الاجتماعية والسياسية، فلقد انتهت فترة حكم الأسباط البطارقة وخلت محلها ظواهر جديدة وصلت لنورة تطورها في عهد داود وسليمان. وقد تميزت شخصية شاوول بعدة مميزات، فهو محارب شجاع، قريب من حركة النبوة، بعيد عن

أطماع الحكم، يتميز بلاط حكمه بالبساطة، بعكس بلاط حكام كنعان، كما أنه كانت لديه الجاذبية الشخصية (الكاريزما) وكُنَّ روح الرب تملؤه، وكانت كل المميزات تتطوى على ما يشير إلى أنه حتى تنصيب هذا الملك الأول كان مازال المجتمع الإسرائيلي يعيش في عصر القضاة بطابع حياته ومفاهيمه، مما يعد سبباً لاعتباره آخر القضاة وأول الملوك.

وقد كان المجال الذى أدخل فيه شاوول تجديدات عدة، هو التنظيم العسكرى، حيث لم تكن المهام التى أخذها على عاتقه تكفيها فرق المحاربين الذين يتم تجنيدهم استجابة لنداء ألزعيم المُخْلِص وقت الطوارئ، والذين يعودون لأسباطهم وأماكن أنصبتهم بعد انتهاء الحرب، بل كانت الضرورة تستلزم جيشاً ثابتاً، لذا جمع شاوول «شباب اسرائيل» ونظمهم مئات وآلاف، وعلى الرغم من ذلك، كان هذا التنظيم الجديد يعتمد على البنية التقليدية السبئية الإقليمية.

أما أهم التغييرات التى حدثت في فترة شاوول فكانت في المجال الاجتماعي، وهى ظهور طبقة جديدة في المجتمع الإسرائيلي، وهى طبقة المقرّبين للملك، وبطبيعة الحال كانت تلك الطبقة من أسرة الملك، أى من سبط بنيامين. ولقد منحهم شاوول ملكيات من الأراضى التى تم احتلالها من الفلسطينيين أو من تلك التى سلبت من مدن الجبعونيين، الذين ظلوا في حالة من الاستقلال الذاتى حتى عصره، إلا أنه أبادهم بقسوة [صموئيل الثانى: ٢١: ٥ - ٥].

وعلى الرغم من أن منح الأراضى للمقرّبين كانت عادة جديدة في اسرائيل، إلا أنها كانت معروفة نسبياً في المدينة الكنعانية، وتشهد على ذلك الوثائق الأكادية التى وصلتنا من ملوك أوجاريت، والتى ترجع إلى القرنين ١٤، ١٣ ق.م. وتظهر في تلك الوثائق بعض فقرات مشابهة «لقانون الملك» المدين

فى الإصحاح الثامن فى سفر صموئيل الأول الإصحاح الثامن، مثل حق الملك فى تجنيد رجال للجيش، وفرض العشير على الحقول. وكان من حقه أيضا إعفاء الوزراء من هذه الالتزامات، ومن التزامات أخرى ويشار لذلك فى تلك الوثائق بمصطلح فنى وهو "زكو" بمعنى "جعل الإنسان نقياً"، أى "معفى ومتحرر". وكانت هناك معارضات شديدة لتلك التجديدات فى إسرائيل، وتجلت فى الهجوم العنيف ضد حكم الفرد، والذى وضعه المدون على لسان النبى [صموئيل الأول ٨: ١١] على صورة تحذير: "ويكون هذا هو قضاء الملك الذى يحكمكم". ويؤكد العرض الفصل لأعمال الملوك، وهو الأساس الذى استند إليه هذا الحكم مراراً، أن التعامل بالعنف والاستبداد واستغلال الفرد ومصادرة أملاكه على يد الحاكم، هو أحد العلامات المميزة لفترة الملكية. وينتهى العرض بإنذار خطير للغاية: «فتصرخون فى ذلك اليوم من وجه ملككم الذى اخترتموه لأنفسكم فلا يستجيب لكم الرب فى ذلك اليوم». [صموئيل الأول ٨: ١٨]. وبمعنى آخر: بعد إعادة تشكيل التنظيم لن يجد منقذاً من الطغيان. وفى مقابل الظلم الملكى يعرض المدون المقرئى تواضع وتقوى الزعيم نى الكاريرما كما يتضح من كلمات صموئيل: «وأنا قد سرت أمامكم منذ صباى إلى هذا اليوم. هاأنذا فأشهدوا على قدام الرب وقدام مسيحه ثور من أخذت وحمار من أخذت .. وعن يد من أخذت فدية لأغض عينى عنه فأرد لكم» [صموئيل الأول ١٢: ٢-٣]. ومن خلال مقارنة ماورد هنا مع الوثائق الأكديّة السابق ذكرها يتضح الوصف الفعلى والخطورة الأيديولوجية «لقضاء الملك».

واقدر أدنى ظهور طبقة أقارب الملك، أصحاب الضياع الجديدة، والتى كانت غريبة عن روح القضاة وعن زعامتهم التقليدية (الشيخ ورؤساء العائلات ذات الحسب والنسب)، إلى ازدياد المعارضة فى فترة حكم شاوول. كما

تميزت نهاية فترة حكمه بتفاقم الصراع بين الملك الذي ازداد طغيانه، وبين رؤساء العائلات الذين ترعرعوا في ظل الزعامة التقليدية. ويظهر هذا الصراع في القصة المقرائية في صورة نفور شخصي بين شاوؤل وصموئيل. ويبدو أن قتل شاوؤل لكهنة نوب [صموئيل الأول ٢٢: ١٦-٢٠] كان ثمرة التناقضات بين هذين الاساسين الاجتماعيين. أما داود بن يس الشاب عدو شاوؤل فقد استطاع استغلال تلك التناقضات جيداً.

إن جزءاً كبيراً من قصص سفر صموئيل مخصص لوصف صعود داود في بلاط شاوؤل. وعلى الرغم من أن هذه القصص قد تم تدوينها من خلال وجهة نظر معادية لشاوؤل، وتعلي من شأن داود من منطلق استعانة الماضي أو من خلال منطلق تبريري، فإن شخصية شاوؤل تظهر في نهاية أيامه كشخصية تراجية مميزة. ويمكن الافتراض أن هذه القصص تعكس الصراع الداخلي على السلطة في المملكة الإسرائيلية الشابة، ويحتمل أن هذا الصراع وما نتج عن من ضعف قد غرس داخل الفلسطينيين الإحساس بأن الوقت مناسب لتوجيه ضربة قاصمة لمملكة شاوؤل. وتصف المصادر حرب شاوؤل الأخيرة في جلبوع بشكل غير مباشر، إذ يبدو أن الفلسطينيين قد استخدموا مناورات جديدة، حيث وجهوا جيشهم لنقطة الضعف في مملكة شاوؤل، وهي الأراضي الكنعانية التي ظلت في حالة استقلال جزئي في وادي يزرعئيل ووادي بيت شان. وربما هدفوا من ذلك إلى شطر المملكة إلى نصفين أو إجبار الملك على ترك الجبال والنزول للوادي وهناك يمكنهم الاستعانة بميزتهم العسكرية التي تعتمد على جنود المركبات. وبالفعل إضطر شاوؤل لقبول المعركة في سفوح جبال جلبوع وانتهت المعركة بهزيمة جيش شاوؤل وموته هو وأبنائه. واحتل الفلسطينيون بيت شان، وعلى الرغم من عدم وجود معلومات عن دخولهم لمنطقة الجبل، إلا أنهم فرضوا سيطرتهم بالقوة العسكرية المنتصرة على جميع تخوم مملكة شاوؤل سابقا، وكانت نتيجة

الهزيمة أن إنشطرت المملكة إلى نصفين، فظل الجزء الخاص بيشرق الأردن والجبل تحت سيطرة إيشبعل بن شاوؤل (إيشبوشت)، أما الجنوب فقد نصب عليه داود ملكاً في يهوداً.

### تاريخ داوود (١٠٠٤ - ٩٦٥ ق.م)

حتى تاريخ داوود بوصف مفصل للغاية في العهد القديم، مما يميزه عن باقي تواريخ شعب إسرائيل القديمة. وكانت أهم أسباب الاهتمام بتاريخ داوود أنه تميز بعدة سمات جعلت معاصرة يشعرون بأهميته، ومنها: تشكيل المملكة الموحدة، وحدودها الإقليمية، ووجود مؤسسات حكم ضخمة. ويتضح من خلال ذلك سمو مكانه الأدباء الذين يدونون تاريخ الملك في سجلات تاريخية، كما جرت العادة في ممالك الشرق القديم الكبرى - ومن أبرز الأمثلة من هذا النوع، سفر صموئيل الثاني - الإصحاح الثامن، أما شئون المملكة التي كانت تحتاج لتدوين دقيق مثل إحصاء السكان [صموئيل الثاني: ٢٤] فقد أثارت مشكلات بخصوص تفسير أنساب العائلات وأماكن أنصبه الأسباط، وأدى ذلك إلى تسجيل وثائق أنساب مفصلة وأوصاف موسعة لأنصبه. وقد تم حفظ هذه المادة التاريخية القيمة في سفر أخبار الأيام الأول [١- ٩] وفي سفر يشوع. ولكن المصدر الرئيسي لوصف عصر داوود هو القصة البيوجرافية غير المباشرة التي تتناول تاريخ الملك منذ وصوله لبلاط شاوؤل، والصراع الذي دار بينهما، وتركز بشكل خاص على قصة بتشبع، وموت أبنائه وتمرد أبشالوم [صموئيل الثاني: ١٠- ٢٠].

وتشير تلك القصة البيوجرافية إلى كثير من المعلومات عن العلاقة بين الشخصيات المؤثرة، وعن طموحاتهم وسمات شخصياتهم، وكذلك عن الخلفية الاجتماعية للأحداث. ولا مثيل لهذا العمل التاريخي البيوجرافي في أدب العالم القديم، فهو مكتوب بحس واقعي وموهبة أدبية تتيح للقارئ إمكانية

الشعور بالحياة الاجتماعية في البلاط الملكي، ويتميز كاتب مجموعة القصص الخاصة بداوود بكونه تناول شخصية بطله وفقاً لمعيار أخلاقي ثابت: وهو أن الملك وقع في الإثم في قصة بتشيع، وأن كل المنسى الشخصية في عائلة مثل مقتل أمنون وتمرد أبشالوم، ماهي إلا عقاب له: «والآن لا يفارق السيف بيتك إلى الأبد» [صموئيل الثاني ١٢: ١٠]. ويعتبر استخدام هذا المعيار الأخلاقي في قصة ملك مؤسس لأسرة ملكية ومسيح للرب، أسلوباً شاذاً عن أسلوب الكتابة المعتاد في تلك الفترة، سواء في أسرائيل القديمة أو لدى باقي الشعوب، كما أن كتابة تاريخ داوود، تتسم بتجديد واضح يتناسب مع الطابع الثوري المتجدد لفترة حكمه.

### فترة داوود:

تشهد المادة التاريخية على وجود أربع مراحل مميزة في تاريخ داوود. تمثل المرحلة الأولى فترة الواقعة بين يس في بلاط الملك شاوؤل وحتى زواجه من ميخال ابنة شاوؤل وهناك صيفتان تصفان تلك المرحلة: الأولى في سفر صموئيل الأول: ١٦ والتي تحكى عن «صبي يجيد العزف» ترك الرعى وجيئ به إلى بلاط شاوؤل وكان يعزف أمامه عندما تغمره الكآبة. ولقد أحبه شاوؤل وجعله حامل أنواته. أما الصيفة الثانية في الإصحاح ١٧، فيتعرف شاوؤل على داوود بعد أن قتل الأخير الرجل الفلسطيني في وادي سوكو. وتشارك الصيفتان في أن داوود كان، في نهاية الأمر، قائداً عسكرياً محبوباً من الشعب وناجحاً.

أما المرحلة الثانية فهي التي يختبئ فيها داوود بسبب هقد شاوؤل عليه ومحاولة قتله، فأخذ ينتقل من مكان لآخر في القرى الحدودية لمنطقة يهودا، ثم تحول إلى قائد كتيبة تجمع حوله الأتباع الذين لفظهم المجتمع، «كل من وقع في ضائقته، وكل من أحس بالمرارة، أصبح داوود قائداً لهم» وكان عدد أفراد

كتيبته فى البداية أربعمائة فرد وصل إلى ستمائة بعد ذلك. وكانت نواة الكتيبة هم «الثلاثين»، وهم مجموعة الأبطال الذين نونت أسماعهم فى قوائم تفسر أصولهم [صموئيل الأول ٢٣ - أخبار الأيام ١١]. وكان معظم هؤلاء الرجال من سبطى يهوذا وبنيامين، أما الأقلية فكانت من الشعوب المجاورة. وتتشابه تلك الكتيبة مع فرق الأشقياء الذين لا يملكون أرضاً ويستطيعون التحرك بخفة، ويمثل هؤلاء أركاناً هامشية فى المجتمع، يأتى ذكرهم عند يفتاح وأبيمالك.

ويسبب الطابع الاجتماعى لتلك الكتيبة، والتى تضم عناصر تشكل خطراً على نظام الحكم البطريكى، ويسبب كون داود هو العدو الشخصى لشاؤول الملك، لم يستطع داود وكتيبته أن يجدوا أية إمدادات حتى بين بنى يهوذا، الذين كانوا مخلصين لشاؤول بعد أن أنقذهم من العماليق. لذا اضطر داود للخروج إلى الصحراء حيث لم يجد راحته أيضاً. وبعد فترة، لم يتوان عن التعاون مع الفلسطينيين، العدو التقليدى، وأصبح تحت حماية أخيش ملك جت وتسلم مدينة هقلاج التى تقع بالقرب من لاختيش، فى مداخل يهوذا الجنوبية الغربية. وفى هذه المرحلة، التى تعتبر الثالثة، أصبح داود بين المطرقة والسندان، فهو من ناحية مضطرب لإثبات إخلاصه للفلسطينيين كعدو لإسرائيل، ومن ناحية أخرى كان يوثق علاقاته بشيوخ القبائل فى جنوب يهوذا: الكلبى، واليرحمنلى، والقينى، كما كان يغير على العماليق مثل شاؤول، باعتبارهم العدو التقليدى للرعاة فى جنوب البلاد، وذلك كى يكسب ود شيوخ القبائل.

وفى أثناء الأزمة السياسية الشديدة بعد هزيمة جلبوع، وبعد فقدان الشخصية المحورية، وهى الملك، ضعفت العلاقات بين يهوذا وسائر أسباط الشمال، وأصبحت الفرصة سانحة لداود كى يمتلك جزءاً من منطقة يهوذا. وطبقاً لما ورد فى صموئيل الثانى (١:٢) ذهب داود مع زوجاته إلى حبرون



[الخليل]، «واستقروا في مدن الخليل. وأصبح شيوخ يهودا، الذين أقام معهم داوود علاقات وثيقة أثناء إقامته في صقلاج، على ثقة بأنه يستطيع الدفاع عن جنوب يهودا بفضل قوة جيشه الخاص، لذا نصبوه ملكاً على يهودا، وبهذا عاد الوضع كما كان عليه في عصر القضاة، حينما انفصلت يهودا عن باقي الأسباط.

ويعتبر تنصيب داوود ملكاً في الخليل هو بداية المرحلة الرابعة والأخيرة من تاريخ داوود. وطبقاً لما ورد في صموئيل الثاني ١١:٢، ٥:٥ أصبح داوود ملكاً على منطقة يهودا من الخليل لمدة سبع سنوات ونصف. إلا أن تسلسل الأحداث في هذه المرحلة لا يبدو واضحاً كما ينبغي. وتميزت فترة حكم داوود في الخليل باشتعال حرب طاحنة بين جنود أفنير قائد جيش شاول، وبين جند داوود بقيادة يواب. ٩ أما إيشبعل بن شاول فيبدو أنه قتل بعد أن حكم منطقة إسرائيل لمدة سنتين [صموئيل ١٠:٢]، ومع ذلك فقد مر بعض الوقت حتى أدركت قبائل الشمال مقتل حاكمهم، واعترفت بـداوود ملكاً على إسرائيل (صموئيل الثاني: ١٠:٢). ومع هذا، فقد انقضت فترة، حتى اعترفت قبائل الشمال، الذين قتل ملكهم أن داوود هو القائد الوحيد القادر على محاربة الفلسطينيين، وقد أتاه شيوخ إسرائيل في الخليل واقترحوا عليه أن يحكم إسرائيل كلها، واتخذ هذا الإختيار صورة عهد بينه وبينهم. وقد عقدوا هذا العهد أمام الرب، أي في الهيكل المحلي في الخليل، مما كان له أثر واضح على مجرى الأحداث في اللحظات الحرجة من فترة حكم داوود. وقد ظل داوود حتى نهاية حياته ملكاً على يهودا وإسرائيل، أي أنهما ظلا كيانان منفصلان داخل مملكة داوود، لكل منها ذاتيته المستقلة.

### داوود ملكاً على إسرائيل:

منذ أن ملك داوود على إسرائيل كلها (١٠٠٤ ق.م). حتى واجهته ذات المهام التي واجهت شاول وهي تظليم البلاد من الفلسطينيين وتوحيدها.

ومن الصعب تحديد ترتيب حروب داوود مع الفلسطينيين ومراحل توحيد البلاد اعتماداً على المصادر. فقد احتفظت وثائق الأحداث التاريخية فقط بوصف حروبه مع الشعوب المجاورة. أما بداية حروبه مع الفلسطينيين فليست واضحة، ولكن يبدو أنها بدأت أثناء وجوده في الخليل، وازداد اشتعالها مع احتلال ييوس، وهي القدس. ومن خلال الأجزاء المتقطعة الموجودة في صموئيل الثاني ١٧:٥ - ٢٤ يتضح أن معظم المصادمات قد حدثت في منطقتي بيت لحم والقدس. واستطاع داوود، خلال معارك طاحنة خاطر فيها بنفسه أكثر من مرة، أن يطارد الفلسطينيين إلى ما وراء الجبل، وأن يدفع بهم حتى مشارف سهل يهودا. ويبدو أنه في نهاية تلك الحروب أبرمت المدن الفلسطينية الخمس عهداً مع داوود، ويفترض أنهم اعترفوا أيضاً بسيادته عليهم. وبالفعل، لم يهاجم الفلسطينيون يهودا ولا اقتحموا حدودها منذ عهد داوود وحتى وفاة عزياهو. وعلى الرغم من العداء الطويل للفلسطينيين كانت هناك كتائب من الفلسطينيين، الكرتي والبلتي وقائد جند يدعى إيتي الجيتي يخدمون داوود ويدينون له بالولاء أثناء تمرد أبشالوم.

ويعد أن ضرب داوود الفلسطينيين اتجه لتصفية الجيوب الكنعانية الكبرى الباقية في البلاد مثل: مجدو، تعك، بيت شان، أو دوار في سهل الشارون، كما وحد الأسباط الإسرائيلية تحت سيادة إدارية واحدة، واختار أورشليم (القدس) مركزاً لحكمه. وليس من الواضح. ما إذا كان داوود قد سيطر عليها بعد أن مكث سبع سنوات في الخليل، أم أنه فعل ذلك في بداية حكمه في الخليل. وعلى أية حال، فإن احتلال هذه الجيوب مهد الطريق لازدياد الصلة بين يهودا وبين بنيامين وأسباط الشمال. قد كانت منطقة القدس، باعتبارها منطقة محايدة لا تنتمي لأي سبط من الأسباط، ولكونها أصبحت ملكية خاصة للملك بحق احتلاله لها منطقة، ملائمة كي تكون عاصمة لمملكة داوود. وبهذا أظهر داوود موقفاً يتجاوز الانتماء السبطي (القبلي)

باعتباره ملكاً على يهودا واسرائيل معاً. وقد ساعد الوضع الطبوغرافي للقدس، والذي جعل منها قلعة تمثل حصناً طبيعياً، على ازدياد أمن الملك واستقرار موقفه. ولم يكتفِ داوود بجعل القدس مركزاً لقواده، بل نقل إنيها تابوت العهد وأسرة الكهنة بنى أبيتار [أحفاد الكاهن عالى من شيلوه: صموئيل الأول ٢: ١٤، ٩: ٢٢ - ٢٠]، وبهذا جعل منها أيضاً مركزاً روحانياً للعبادة.

وقد ساعد الوضع الدولى على حماية مملكة إسرائيل وتوسعها. حيث دخلت القوى العظمى فى فترة تدهور بعد أن كانت تتحكم فى مصائر دول شرق أسيا عشية احتلال البلاد. لقد فقدت مصر مكانتها، وزالت مملكة الحيثيين، ولم تكن آشور قد ظهرت بعد على مسرح التاريخ كقوة عظمى. وصارت معارك بنى اسرائيل الأساسية، بعد قهر الفلسطينيين، مع ممالك الأراميين فى سوريا وخاصة أرام صوبيا. وقد كان صراع داوود مع تلك الممالك ذا أثرها حاسم فى تحديد مكانة مملكة داوود فى منظومة القوى الدولية فى عصره.

لم يكن داوود هو صاحب زمام المبادرة فى الحرب مع أرام، بل كانت تلك الحرب نتاج الخلاف بين اسرائيل وجيرانها عبر شرق الأردن. فقد طلب بنوعمون أثناء نزاعهم مع بنى اسرائيل المساعدة من أرام بيت رحوب وأرام صوبية ومن ملك معكة. واشتملت الحرب الطاحنة بين اسرائيل والاراميين على ثلاث معارك حاسمة. كانت الاولى فى سهل ميديا، ودارت المعركة من الأمام والخلف، حيث التحم الجند مع عمون، بينما اشتبك «كل شباب إسرائيل» مع أرام. أما المعركة الثانية فكانت فى حالام التى فى باشان، بينما هاجم داوود فى المعركة الثالثة هدد عز «أثناء انشغاله فى الحرب مع الآشوريين، ومزمه». واحتل أرام دمشق ووصل حتى نهر الفرات، ثم احتلت مواب بعد ذلك بفترة قصيرة، ومن بعدها أنوم. ولقد تجاوز ملك اسرائيل بتلك الفتوحات الحدود

الجيوسياسية لكتعان فلسطين، ووصل تأثيره إلى طرق التجارة النيلية، والطرق الموصلة بين القوى العظمى في ذلك الوقت. حيث تحكم الملك في طريق تجارى هام، وهو «الطريق الرئيسى» الذى يمر من أنوم حتى دمشق وفى الشمال وصل نفوذه حتى مملكة حماة الحثيثة الجديدة والتي كانت تخضع لأرام صوبية. وقد اعترف توعى ملك حماة بزعامة داوود وأرسل له الهدايا. وقد أتاحت تلك الانجازات العسكرية والسياسية إمكانية وجود علاقات دبلوماسية واقتصادية كما مهدت سبلاً جديدة للعلاقات الثقافية. وقد وصل تأثير داوود حتى مدن الساحل الفينيقي صور وصيدون (صيدا)، وعقد معهما حلفاً وثيقاً ازدادت قوته في عهد سليمان. وساهم هذا الحلف في خدمة مصالح الدولتين معا، حيث اتسعت الاتفاق الاقتصادية أمام مملكة اسرائيل، وأستطاعت إمداد صور بالزيوت والحبوب في مقابل أخشاب الأرز والنحاس ووسائل الرفاهية للبلاط الملكى.

لقد حدثت تغييرات اجتماعية وإدارية واضحة في المملكة الموحدة المزدهرة، حيث أصبح البلاط الملكى بمثابة مركز إدارى، وظهرت فيه طبقة جديدة وهم: موظفو الملك، الذين اكتسبوا لقباً جديداً هو: «عبيد الملك». واستعان داوود في إقامة تلك الإدارة الجديدة بنماذج الحكم المتعارف عليها في مدن كتعان القديمة، والبلاد المجاورة وذلك ما أثبتته أبحاث كل من أ. ألت، ب. مازار. ويمكن أن نفترض أن بعض كبار الموظفين الكبار مثل الكاتب شوشا، وكذلك هورام «الجابى» كانوا من الأجانب، مثلما يتضح من اسميها.

وقد احتفظت سجلات التاريخة الملكية بقوائم لأسماء قواد داوود المهمين في تلك الفترة، وورد ذلك في سفر صموئيل الثانى ٨: ١٦ - ١٨، ٢٠: ٢٣ - ٢٦، وكان على رأسهم قائد الجند يواب بن صروية الملقب فى إحدى القوائم بلقب «قائد الجيش»، وفى الثانية بلقب «على جميع جيش إسرائيل»، وإلى جواره بنيامو بن ياهو يادع قائداً للجلادين والسعاة.

وتظهر فى تلك القوائم بعض الوظائف التى كانت جديدة فى ذلك الوقت بالنسبة لشئون إدارة أمور الجماعة فى إسرائيل. وتشهد أسماء الأشخاص ووظائفهم على أن تلك الوظائف كانت معروفة فى الممالك المجاورة. ويظهر من بينها السكرتير، وهو فيما يبدو المنادى الملكى، الذى يبدو أنه هو الذى يعطى أوامر الملك على الملأ [وهو ناجيرو فى أشور]، والكاتب، الذى تتركز وظيفته الأساسية فى تبادل الرسائل مع البلدان المجاورة [وهو طوبشار فى الأكديّة أو طفسار فى سفر ناحوم ٣: ١٧]، الذى يجب عليه معرفة الأساليب الدبلوماسية المتعارف عليها فى تلك الفترة. واستمرت تلك الوظائف فى بلاط ملوك إسرائيل، حيث منحهم علانية، وتدوينا مكتوبا لتاريخهم، وإمكانية وجود صلات خارجية، ويشهد الواقع على بأنه يمكن اعتبار داود هو مؤسس الإدارة الحكومية فى يهودا. ولقد ظلت وظيفة كل من المنادى والكاتب موجودة طوال فترة مملكة يهودا. وقد أصبح هؤلاء فى عصر حزقيا هو، عند هجوم سنحارب على يهودا، بمثابة قواد كبار فى المملكة، وظهرت معهم مجموعة جديدة أطلق عليها «القائم بأعمال الهيكل» [وفما يبدو أنها وظيفة استحدثت بعد عصور داود، وهى تقابل «القائم بأعمال المعبد» فى بلاط ملوك أشور].

وهناك وظيفة أخرى هامة ظهرت فى المملكة، ولم يرد نكرها فى العهد القديم إلا بعد تمرد إيشالوم، وهى «الجابى»، الذى يعمل على تجنيد الرجال لخدمة الملك [ويسمى ذلك «مَسْ» ضريبة أو «سييل»، عبء] وقد ظهرت أهمية تلك الوظيفة فى عصر سليمان. وهناك قائدان آخران لم تذكر أسماءهما فى القوائم الواريتين فى سفر الملوك الثانى، بل ورد ذكرهما فى سياق القصص، وهما «مستشار الملك» «أحيثوقل»، و«صديق الملك» «حوشى هأركى». ويوجد وصف لطبيعة وظيفتها فى قصة تمرد أبشالوم، حينما احتاج التمرد لنصيحتهما فى شئون سياسية عامة ومناورات حربية.

وتشير قائمة قواد الأملاك الخاصة بالملك فى سفر أخبار الأيام الأولى

[٢٧: ٢٥-٣٠] إلى التاريخ الاقتصادى ووضع المملكة فهى تتحدث بالتفصيل عن المسؤولين عن أفرع الاقتصاد المختلفة ومنها: خزائن الملك، محاصيل الحقول، وخزائن المدن والقرى والأبراج، الفلاحون، الكروم، النبيذ، أشجار الزيتون والتين فى سهول يهوذا، الزيت، قطعان الأبقار فى سهل الشارون، وفى الوادى، والجمال [التي يقوم برعايتها أوبيل هايشمعئلى]، الحمير والأغنام.

وتعتبر تلك القائمة فريدة من نوعها فى فترة العهد القديم، حيث تعكس أفرع العمل فى المجال الاقتصادى الزراعى الضخم، كما تشير إلى أنواع الماشية سواء الدواجن أو المسخرة للنقل، والتي انتشرت فى مملكة إسرائيل. كما تشهد أيضاً على ضخامة أملاك البيت الملكى، والتي ازدادت للغاية ومنحت الملك قدراً هائلاً من الاكتفاء الذاتى الاقتصادى. وقد تزامن نجاح الملك فى المجالين السياسى والاقتصادى مع نجاحه المتزايد فى مكانته الدينية وحقه فى ممارسة الأعمال المقدسة. وقد ورد أصدق تعبير عن ذلك فى المزمور ١١٠ من سفر المزامير، والذي كتبه شاعر البلاط موجهاً إياه للملك: «أقسم الرب وإن يندم، أنت كاهن للأبد، على رتبة «ملكى صادق». [مزامير ١١٠: ٤]. وهكذا تم تحديد العلاقة بين ملك إسرائيل الذى يوجد فى القدس وبين «ملكى صادق» الذى يرمز فى هذا المزمور إلى الملك الكاهن فى أورشليم فى التقاليد السابقة لإسرائيل [تكوين ١٤: ١٨].

وتشير قوائم القواد التى تشمل الكهنة أيضاً إلى تلك الصلات والعادات: فتشير إلى أبيتار الذى ينتسب لأسرة الكاهن عالى، وإلى صابوق الذى ورد ذكره فى أخبار الأيام الأول [٣٩: ١٦] باعتباره كان يخدم فى مذبح جبعون. وقد ميزت تلك الظواهر فترتى داود وسليمان، ثم أخذت فى الاضمحلال بعد ذلك. وتشهد سلسلة الأحداث التى حدثت فى فترة الملكية، والعلاقات داخل بيت داود على حالة الغليان الاجتماعى والسياسى الشديد

التي كانت أخذة في الارتفاع وسط الطبقات الشعبية.

### قرد أبشالوم:

بالرغم من الانتصارات السياسية والعسكرية التي حققها داوود، التي أدخلها على نظام الحكم، لم يستطع هذا النظام الجديد أن يضرب بجذوره بسهولة في حياة الشعب، بل أدى التجديد الذي أدخله داوود على المجال الإداري في المملكة، والتغيرات السياسية والاجتماعية التي أحدثها خلال فترة زمنية قصيرة إلى الإضرار بالمؤسسات الاجتماعية التقليدية داخل طبقات الشعب، حيث قلل ظهور قواد وعبيد الملك من شأن "شيوخ القبائل"، وإن لم يبطل تأثيرهم، لأن هؤلاء كانوا يشكلون المؤسسات البطيركية القبلية في الفترة السابقة للملكية. وقد أثار نظام الحكم سخط طبقات مختلفة من الشعب، ويظهر ذلك بشكل بارز ومثير للدهشة في تمرد أبشالوم.

ويتضح من خلال قصة التمرد، تلك الهوة بين المؤسسات السابقة، بقايا عصر القضاة، وبين المؤسسات الملكية، حيث كانت هناك هيئتان تقفان في صف أبشالوم وهما: «شيوخ القبائل» (زقفي همشباحوت)، ورجل إسرائيل، (إيش إسرائيل) وتدقق المصائر في التمييز بين الهيئتين، وبينهما وبين «عبيد الملك» (عفدي هميلخ).

ويطلق اسم «رجل إسرائيل» على الجماعة التي تخرج من الجيش وتعود إليه وقت الحرب. وكانت تلك هي الوسيلة التي يعبر بها عن رغبة الشعب في العصور القديمة. ويشهد على ذلك ما حدث عندما عرف الجميع بأمر التمرد، فانفصل مؤيدو داوود عنه ولم يبق معه سوى قلة من المقربين، ومجموعة القادة والمترتبة الكرتي والبلتي الذين كانوا بمثابة جيش أجنبي، حسب وصفه لهم. وليس من الواضح إلى أي جانب انضم الأبطال الثلاثين المعروفين أثناء التمرد.

وقد اتضح أنه كان هناك عاملان أساسيان أديا لنجاح تمرد أبشالوم

فى مرحلته الأولى، ولقدرة أبشالوم على استمالة الشيوخ وجند الشعب (العامة)، وهما: تأكيد أبشالوم على إعادة مؤسسات الحكم القديمة، والتي غيرها داود بأخرى جديدة اعتبرها الشعب حائلاً بينه وبين الملك، الذى توقعوا منه حكماً عادلاً. ويفترض أن أبشالوم الذى ينحدر من سلالة ملوك من ناحية الأب، وكذلك الأم وهى ابنة ملك جشور (صموئيل الثانى: ١٣-٣٧) اعتبر هذا التنازل وسيلة لاستمالة الشعب والاستيلاء على الحكم.

أما العامل الثانى الذى أدى لتعضيد التمرد فهو وجود الوحدة البسطة القبلية المحاربة، والتي تسمى «الآلف»، والتي كانت تعتبر حجر الأساس فى تجنيد العامة فيما قبل عصر الملكية، وأبقى عليها داود على الرغم من كل تجديداته. وبهذا ظل فى استطاعة الشيوخ التأثير على الجند من عامة الشعب. وعندما رغب رؤساء القبائل فى تأييد أبشالوم، جذبوا إليه بسهولة «رجل إسرائيل» ولم تستمر هذه الصلاحية التى كان يتمتع بها الشيوخ باعتبارهم مجلساً استشارياً دائماً بجوار الملك يشير عليه فى شئون الحرب البسطة العامة كثيراً. وما أن تم انتصار داود وقمعه لتمرّد أبشالوم حتى تم إلقاءه. ولكن استمرت قوة الفئة المحاربة «رجل إسرائيل» كهيئة تملك صلاحيات تنصيب الملوك فى فترات الطوارئ.

### التغييرات فى نهاية عصر داود:

استنتج داود من تمرّد أبشالوم، أنه من الآن فصاعداً يجب عليه أن يتخذ القوى القبلية الاجتماعية القديمة كركيزة إجتماعية، وكان لذلك الاستنتاجات تأثيراً شديداً على مصير المملكة الموحدة. فقد قرر ترك أهدافه للمساواة بين الأسباب، والتي كان يعمل من أجلها حتى ذلك الحين، وشكل لنفسه دعامة مخلصية فى الإطار العسكرى القبلى من جماعة «رجل يهودا» وهى القوة العسكرية الاجتماعية التابعة لسيطه. ولهذا منح لبني يهودا أفضلية لم تكن متاحة لهم حتى ذلك الوقت. وقد تجلّى ذلك فى أن «رجل يهودا» وليس



«رجل إسرائيل» هم الذين نقلوا داوود وبيته عبر الأردن لإعادته إلى كرسي الحكم [صموئيل الثاني ١٩: ٤١-٤٢]. ولهذا السبب اشتعل تمرد جديد داخل «رجل إسرائيل» الذي أعلن مجدداً انفصاله عن داوود وعزمهم «إعادة الملك إلى بيته»، وحدث ذلك عندما أعلن موت أبشالوم. وتزعم شبع بن بكرى من سبط بنيامين هذا التمرد، وأعلن قيام وحدة منفصلة من «رجل إسرائيل» اعتراضاً على انحياز داوود إلى يهودا. وهذا ما يفهم من الشعار المنسوب إليه: «ليس لنا نصيب في داوود ولا قسمة في ابن يس. كل رجل إلى خيمته يا إسرائيل» [صموئيل الثاني ٢٠-١].

ويتضح من هذا أنه في أعقاب تمرد أبشالوم اشتعل الخلاف للمرة الأولى بين القسمين المزمع قيامهما على أنقاض المملكة الموحدة وهما: «رجل يهودا» و«رجل إسرائيل». ولهذا السبب يمكن أن نترك قلق داوود من جراء هذا التمرد مثلما عبر عن ذلك في حديثه مع أيشاي: «الآن يسيئ إلينا شبع بن بكرى أكثر من أبشالوم» [صموئيل الثاني ٢٠: ٦]. لقد قضى على تمرد شبع بن بكرى في مهده، ولكن ذلك لم يكن بفضل «رجل يهودا» وقد حاول رعماسا استدعاهم، بعد أن عينه داوود قائداً للجند بدلاً من يواب، يفرض استرضائه. ولكن رعماسا فشل في المهمة التي كلفه بها داوود، وبعد أن قتله يواب، أرسل داوود الكتيبة - وهي جند الملكة الدائم - في إثر شبع بن بكرى وتم قتل المتحرد الذي كان قد فر إلى أبل بيت معكة في الجليل الأعلى، واستتب الأمن الداخلي كما كان. وعاد داوود إلى القدس، وأعاد مؤسسات المملكة، ولكن لم يطل به الأجل، فمات بعد فترة وجيزة من أحداث التمرد.

وكان يمكن لشراة التمرد أن تتدلع من جديد، مثلما يتضح لنا من سرد أحداث أيام داوود الأخيرة، ومحاولة أدونيا هو أستماله الشعب وخلق حزب لنفسه. إلا أن داوود كان قد نصب ابنه سليمان من زوجته الأثيرة بت شبع، كي تستتب الأمور بعد وفاته ويضمن استمرار توارث الملكية. ولكنه بذلك تغلغل أبناءه الأكبر سناً. وعلى الرغم من تأييد قادة الملك المخضرمين

لأدونيافو - ابن داوود البكر بعد موت أبشالوم - وخاصة يوأب وأبياتار، إلا أن سليمان نجح في التمسك بالحكم بمساعدة بنيافو بن يهوئاداع، قائد مرتزقة، فقتل معارضيه وأصبح ملكاً على إسرائيل ويهوذا.

### تاريخ سليمان [١٦٥ - ٩٢٨ ق.م]

حظى تاريخ سليمان، مثل أبيه داوود، بإحاطة شاملة في "المقرا" (العهد القديم)، إلا أن أسلوب الوصف كان مختلفاً، حيث انتقل مركز ثقل الموضوع، وفرض العصر الجديد رؤية جديدة، فاختلف الوصف الجيوجرافي الذي يركز على الشخصية ومسيرها. مثلاً كان أسلوب كتابة التاريخ في عصر داوود، فحلت محله الكرونوجرافيا «التكوين حسب التسلسل الزمني للأحداث»، والتي تنتظر إلى الدوافع التاريخية برؤية مختلفة.

لقد حاول من دونوا التاريخ المرتبط بعصر سليمان، تفسير سر الاستقرار السياسي والرخاء الاقتصادي في عصره، فوجدوا أن ذلك كان ثمرة حكمته. وحسب رأيهم أحسن الملك تصرفاته، لأن اتبع القواعد المتفق عليها بين الحكماء. وكان أبرز تعبير عن فكر الحكماء ماورد في سفر الأمثال الذي تنسبه الروايات إلى الملك الذي كان «أحكم من أي إنسان». ويرجع الفضل في ثراء سليمان وعظمته السياسية، والأبنية التي شيدها، وخاصة الهيكل، إلى «حكمة الرب التي غرسها في قلبه»، والتي وهبتها له السماء عند توليه الحكم. وبالإضافة إلى ذلك، لم يوصف سليمان باعتباره ملكاً حكيماً فقط، بل وصف بأنه «أبى الحكمة في إسرائيل»: «وفاقت حكمة سليمان حكمة جميع بني المشرق وكل حكمة مصر. وكان أحكم من جميع الناس من إيثان الأزرأجي وهيمان وكلكول ودرع أبناء ماحول. وكان صيته في جميع الأمم حوالبه. وتكلم بثلاثة آلاف مثل. وكانت نشأته ألفاً وخمسة ... وكانوا يأتون من جميع الشعوب ليسمعوا حكمة سليمان...» [الملوك الأول ٤: ٢٩-٣٤].

وليس هناك، في الواقع، مايقين تصوير شخصية سليمان بهذا الشكل،

لأن مملكة إسرائيل الموحدة في فترة حكمه الطويلة التي عنها السلام، أصبحت مملكة ضخمة ثرية انتشرت تأثيرها بعيداً، وحظيت بمكانة هامة كدولة وسيطة بين مصر وأسيا الصغرى. وأبلغ دليل على علو شأن مملكة سليمان زواجه من «ابنة فرعون»، وهو الحدث الذي يعتبره أ. ملمات شاذاً عن عادة المصريين القدماء في عدم تزويج بنات الفراعنة خارج حدود بلادهم.

### مملكة سليمان في الشرق القديم:

اشتملت مملكة سليمان على كل الأراضي التي احتلها داوود: أنوم، مواب وعمون، أرام دمشق، ووصلت حدودها إلى حماة وهي دولة حيثية هامة في سوريا، ويحتمل أيضاً أنها كانت تدخل في نطاق مملكة ~~سليمان~~ من الناحية السياسية. ولقد أتاحت له سيطرته الكاملة على طرق التجارة الرئيسية التي تربط أرام النهرين وسوريا مع مصر [سواء عبر الأردن أو عبر البحر الذي يخترق أرض الفلسطينيين]. امتيازات سياسية وتجارية كثيرة، وكانت سيطرته على طرق القوافل العربية ذات أهمية قصوى، وخاصة قوافل البخور والعطارة. فقد ازدهرت تلك التجارة في القرن العاشر ق.م ووصلت لأفاق عالمية. وكانت العطور ووسائل الرفاهية تجلب من جنوب الجزيرة العربية عن طريق الصحراء إلى ممالك سوريا وسواحل البحر المتوسط. ونظراً لأن أهل سبأ كانوا هم المصدر الرئيسي لهذه التجارة، حيث أنهم يتحركون في الجنوب ولكن قوافلهم تذهب شمالاً، فإن ذلك يفسر قصة زيارة ملكة سبأ للقدس، تلك الزيارة التي ساهمت في إيجاد علاقات تجارية.

وكان لازدياد أهمية مملكة إسرائيل في مجال التجارة الدولية، والأزدهار الاقتصادي الذي نجم عنها، أثراً في توطيد العلاقات بينها وبين الممالك المجاورة، ومن أكثر تلك العلاقات توطيداً ما كان بين مملكة إسرائيل وبين حيرام ملك صور. وكانت صور في تلك الأونة في طريقها نحو التقدم كمركز تجاري كبير في الساحل الفينيقي، وكذلك باعتبارها مؤسسة

المستوطنات على ساحل البحر المتوسط. وكان هناك نوع من التكامل الاقتصادي بين الدولتين، فأمد سليمان حيرام بفائض الإنتاج الزراعي، وأخذ منه المواد الخام المطلوبة في عمليات البناء، وخاصة أخشاب الأرز. كما أدت العلاقات الاقتصادية الوثيقة إلى تنفيذ مشروع بحري مشترك، وهو إقامة خط من السفن من عصيون جابر وحتى أوفير [تقع على ما يبدو على الشواطئ الشرقية لأفريقيا]. وكان هدف سليمان وحيرام من ذلك هو الوصول، دون وسطاء، إلى المنايع التي توجد بها وسائل الرفاهية الأساسية في ذلك الوقت، وخاصة العاج الخام، والذهب والأخشاب الثمينة (الموجانا، وربما باللغة الأكادية المكو)، والحيوانات والطيور النادرة. [كانت عادة جمع حيوانات نادرة من أجل خنيفة حيوان ملكية هي عادة متعارف عليها لدى الملوك في آشور في القرنين الحادي عشر وحتى التاسع قبل الميلاد].

ووصل سليمان عن طريق المصريين والنول الحيثية الجديدة في شمال سوريا إلى مصادر المعادن؛ فأتخذ النحاس من قبرص، والحديد من آسيا الصغرى. وكان النحاس مخصصاً لصنع أنية الهيكل، بينما خصص الحديد الآلات العمل والأسلحة. كما جلب الجياد التي تباع لمصر من آسيا الصغرى، أما مصر فجلب منها عربات المواكب التي تستخدم في الاحتفالات، والتي تباع لشمال سوريا. وكان تجار الملك هم الذين يديرون شؤون التجارة، وكانوا بمثابة موظفين أو وكلاء نوى مكانة مستقلة، وهو الأمر الذي يعد من بين التجديدات الاقتصادية في مملكة سليمان.

ويعتبر ازدهار التجارة جانباً واحداً من جوانب ازدهار الاقتصاد في مملكة سليمان، حيث ساهمت فترة السلم الطويلة في تحسين وسائل الإنتاج أيضاً. وظهرت المحاريث ذات النصال الحديدية فزالت المساحات المستصلحة، مما أوجد فائضاً في الإنتاج الزراعي يمكن تصديره للنول

## المجاورة.

وكانت حركة العمران النشطة في أرجاء البلاد من أبرز علامات الازدهار في عصر سليمان. وقد كشفت معاول علماء الآثار عن هذا العمران في العصر الحديث، وقد تميز بطراز جديد، وهو استخدام الأحجار المنحوتة والتيجان لتزيين المباني. أما تحصين المدن فتم بأسلوب معماري فريد، باستخدام الأسوار وبوابة ذات طراز مميز، يتشابه مع ما تم الكشف عن في مجيدو، جازر، وحاصور.

وانصب جل الاهتمام على عمران القدس باعتبارها المدينة الرئيسية. فتم توسيعها شمالاً، وتحسينها وإحاطتها بسور يتعدى «مدينة داود» كما شيد بها قصر الملك والهيكل. واستعان سليمان عند بناء الهيكل بخبراء من صور، وتم تشييده على غرار المعابد الموجودة في شمال سوريا ويعتبر بناء الهيكل على هذا الشكل واختيار أوانيه وطينه. بمثابة تجسيد شامل في إسرائيل من خلال شكله ورموزه.

أما قصر الملك فكان يقع بجوار الهيكل، واستمر بناؤه ١٣ عاماً. وهكذا جعل سليمان من القدس هيكل الملك والمدينة الرئيسية حتى بالنسبة لمبانيها، أي أنه استكمل ما بدأه داود بتحويل مدينته إلى مركز ديني روحاني لمملكته. إلا أنه يحتمل أن تحويل تلك المدينة، التي كانت أجنبية وغير مقدسة بالنسبة للأسباط - إلى مركز لهيكل الرب أثار اعتراض مؤيدي المراكز المقدسة القديمة، التي ظلت تحتفظ بقدسية في حياة الجماعة. ويمكن افتراض أن هذا الاعتراض ساعد على اندلاع التمرد الذي تلى موت سليمان.

ويرجع الفضل في تحصين المملكة والإعلاء من شأن القدس والهيكل في الجانب الأكبر منه، إلى ما قام به سليمان من تنظيم لطبقات اللويين الذين يقومون بخدمة الهيكل. وعلى الرغم من أن المادة الأساسية التي تصف تلك الموضوعات ترجع لفترة الهيكل الثاني [أخبار الأيام الأول ٢٢-٢٦] إلا أن

البعض يرى أن تلك المادة تحمل انعكاساً من عصر سليمان، وربما أيضاً من نهاية عصر داود. ويفترض أن التنظيم الإداري لللاويين يرجع في الأصل إلى نهاية عصر داود. وكان الفرض من ذلك منح أبناء لاوى مكانة مميزة كموظفين للملك في بعض المدن المخصصة لذلك، وهى مدن الإدارة المركزية [ويخاصة مدن اللاجئيين: هوشع ٢٦، وأخبار الأيام الأول ٦] التى خصص للاويين ملكيات فيها. وقد إنتزع يريعام بن ناياط من اللاويين المخلصين لبيت داود وظيفتهم ونصب آخرين بدلاً منهم.

### فرض الأعباء على الجماعة:

يرجع الفضل فى أعمال البناء الضخمة التى قام بها سليمان، وخاصة بناء الهيكل، إلى نظام السخرة، أى التجنيد الموسمى لأعمال الملك، وتم فرص ذلك على أبناء الجماعة كلهم [ويسمى أيضاً «سبيل» من «سبول» ، ويعنى فى الأصل جر السلال فى أعمال البناء]. ويشهد التاريخ على أن عدد العاملين بالسخرة فى عصر سليمان كان سبعة آلاف عامل «حاملى السبل»، وثمانية آلاف لقطع الحجارة من الجبل، كما كان هناك ثلاثون ألفاً يعملون بالتبادل بمعدل عشرة آلاف كل شهر. ويقوم بالإشراف على كل هؤلاء حتى لبنان ثلاثة آلاف وثلثمائة مستعبد. وتعتبر ظاهرة السخرة الموسمية التى فرضت على بنى اسرائيل بشكل جزئى، وعلى بقايا الكنعانيين فى البلاد بصورة غالبية، ظاهرة جديدة على الجماعة الإسرائيلية. وكانت سبباً لإثارة السخط ولكنها وجدت متنفساً فى التمرد.

وقد فرض سليمان أيضاً على الجماعة الإمدادات الخاصة ببلاط الملك وجيشة الذى يعسكر فى القدس والمدن المحصنة الخاصة بذلك. وكان معظم الجيش، والذى أسسه داود، يعتمد على المركبات، ولكنه أصبح فى عصر سليمان العمود الفقري لجيش المملكة. وكان جيش المركبات يعتمد على طبقة النبلاء راكبي المركبات وخدمهم، ويعد الراكبون من المقربين للملك ويأكلون

على مائنته». وقد بنى لهم مدناً محصنة مثل: جازر، حاصور، ومجيدو [ملوك أول ١٥:٩-١٨]. وبالفعل، كشفت الحفائر الأثرية في تلك المدن أطلال منازل وحصون رائعة تدل على أنها كانت بمثابة مراكز عسكرية وإدارية هامة وتبرز قوة العمران الملكي في عصر سليمان بشكل خاص، كما يؤكد يجال. يادين، على التوافق الفريد في تصميم بوابة مدينة جازر ومجيدو وحاصور.

وقد تم فرض الضرائب لإعالة الجيش ومجموعة الموظفين، وكانت هذه الضرائب تجمع في صورة محاصيل من جميع أنحاء البلاد التي يسكنها بنو إسرائيل. وقسمت الأرض إلى اثنتي عشرة جزءاً [ولاية]، وترد القائمة المفصلة لهذا التقسيم في سفر الملوك الثاني- الإصحاح الخامس. ويعتقد البعض أن هذا التقسيم يرجع لعصر داوود، وأنه كان يعكس أسلوب توسيع رقعة مملكته. إلا أن التجديد الذي أدخله سليمان يكمن في الحرص الزائد على ارتباط كل إقليم بالملك والبلاط. ويمكن أن نفترض أن سبط يهوذا لم يدخل نفس تقسيم الأقاليم الملزمة بإمدادات الملك، بل حظي بامتيازات وحرية بفضل تحكمه في إقليم الملك.

وقد أدى تفضيل يهوذا ، والذي بدأ بعد تمرد أبشالوم، إلى تدعيمها وساهم في عمل علاقات مميزة بينها وبين بيت الملك، وأدى كل ذلك إلى نتائج حاسمة في فترة الانقسام.

وقد أدى ازدياد ثراء البلاط الملكي، وصعود طبقة القواد وفرض ضرائب على الإنتاج، إلى ازدياد الهوة بين طبقات الشعب وبين الحكم الجديد والطبقات التي أفرزها. واتسعت تلك الهوة في نهاية عصر سليمان، وهي الفترة التي اجتاحت الملكية فيها أزمة سياسية واقتصادية. وتحكى المقرآن الضائقة التي مرت بها المملكة، حيث منع سليمان لحيرام عشرين مدينة في أرض الجليل، ويشمل ذلك منطقة الشاطئ الواقعة من صور وحتى جنوب عكا، وهي منطقة خصبة وهامة، وظلت هذه المنطقة تحت سيطرة الصيونييين،

ويطلق على تلك المنطقة اسم «أرض كبول» نسبة إلى مستوطنة كبول التي تقع على بعد ١٥ كم جنوب شرق عكا. إذن فهناك أصل للافتراض القائل بأن سليمان كان مضطراً لتسديد ديون لصور في مقابل المواد الخام بمنحها تلك المدن المأهولة.

### الأزمة:

تغيرت الأوضاع الدولية تغيراً حاسماً في النصف الثاني من عصر سليمان، ففي عام ٩٤٥ ق.م تغيرت الأسرة الحاكمة في مصر. وكان شيشنق مؤسس الأسرة الجديدة [الأسرة ٢٢] يناصب سليمان أعداءه لأن سليمان ارتبط بعلاقة مصاهرة مع الأسرة السابقة. وبعد فترة وجيزة من هذا الحدث، نشبت ثورات في شمال وجنوب مملكة سليمان، في آرام وفي أنوم. وعندما قمع سليمان تمرد أنوم لجأ المتمردين إلى شيشنق ولكنه لم يفلح في القضاء على تمرد آرام، حيث أسس رازون بين الياداع الأرامي أسرة ملكية مستقلة في دمشق واستقل بأرام عن مملكة سليمان. وقلل هذا الاستقلال من دخل الملك من التجارة، كما أدى إلى ازدياد المصروفات اللازمة لزيادة قوة الجيش في الشمال، وتحسين المدن الواقعة على حدود مصر. وتم خلال ذلك أيضاً تحسين القدس وبناء «القلعة» [الملوك الأول: ١١-٢٧] - وهكذا اندلع التمرد الأول ضد سليمان، عندما كان يريعام بن ناباط مسؤولاً عن عمال السخرة من سبط أفرائيم، والذين جندوا لتحسين القدس، وقام «يرقع يده على الملك» [الملوك الأول: ١١-٢٧]. ولم ترد تفاصيل التمرد في سفر الملوك، ولكن تذكر إحدى الإضافات في إحدى نسخ الترجمة السبعينية أن يريعام ضم إليه ترصة وتحصن بها. وربما يكون يريعام اسماً رمزياً يعني «مثير عداة الشعب» (الفعل «راب» في العبرية يعني عادي - خاصم، وكلمة «عم» تعني الشعب). وهو اسم أطلقه عليه بنو إسرائيل باعتباره زعيم التمرد ضد الملك في يهودا. واضطر يريعام للفرار إلى مصر حيث منحه شيشنق الحماية، وانتظر يريعام



هناك اللحظة المناسبة التي حانت بموت سليمان وتسلم رحبعام إبنه مقاليد الحكم.

ووفقا لما جاء فى سفر الملوك الأول، الإصحاح الحادى عشر، فقد قام النبى أحيا الشيلونى بمهمة حاسمة أثناء تمرد يربعام، حيث تبنأ بانقسام المملكة وساند يربعام فى بداية مشواره.

ويفترض أن أحيا كان يعبر عن وجهات نظر جماعة الأنبياء، التى كانت مرتبطة بالطائفة ومؤسساتها، حيث يشهد اسم أحيا «على أنه ينتمى إلى شيلوه»، وهى مركز مقدس لدى أسباط إسرائيل من قبل عصر المملكة وريما ينتمى أحيا لنسل بيت «عالى»، وهى أسرة كهنة هامة كانت تخدم فى شيلوه وأبعدها سليمان عن خدمة الهيكل فى القدس.

لم تتعرض قصة سليمان فى «المقرا» (العهد القديم) لإبراز الأزمة التى حدثت فى أواخر عصره وهدمت أسس المملكة الموحدة. وظل سليمان فى وعى الشعب رمزاً لأيام السلام والازدهار، كما حافظ على ذكره كمؤسس للهيكل، وكحاكم ازداد فى عصره عدد السكان فى يهودا واسرائيل «كثير كالرمل الذى على البحر فى الكثيرة يلكون ويشربون ويرقصون» [ملوك الأول: ٤-٢].

وقد فسرت ضوابط الأيام الأخيرة فى عصر سليمان بأنها عقاب على التأثيرات الأجنبية والثقافات الوثنية التى تسلت إلى بلاطه بعد أن أمالت زوجاته الاجنبيات قلبه [ملوك الثانى: ١-١٥].

### انقسام المملكة:

عندما اعلت رحبعام العرش عام ٩٢٨ ق.م، ثارت حركة العصيان التى تتطلع لحياة جديدة بمعايير أكبر بكثير. وكان النذير الأول بها فى حفل التتويج. وعلى الرغم من أنه لم يكن هناك مكان أو نظام متعارف عليه فى إسرائيل لتتويج الملك، إلا أن جهود داوود وسليمان كانت موجهة فى عصرهم لتحديد القدس كمركز للجماعة الموحدة، وساهم سليمان بشكل مدesh فى

ذلك. فكان طبيعياً إذن أن يأتى الجميع إلى القدس العاصمة لتتصيب ولده وريث عرشه.

اجتمع رؤساء اسرائيل فى شكيم وطالبوا بأن يكون التنصيب هناك. ويشير ذلك إلى اتحاد أسباط إسرائيل الشمالية كوحدة واحدة إزاء الملك فى يهوذا. وتبدو خطورة الوضع حين اضطر رحبعام للخضوع والذهاب إليهم. وكان هذا تعبير عن رغبته فى استمالتهم واستعداده لتقديم تنازلات. وقد وصلت هذه الاستعدادات إلى ذروتها عندما أصبح المتحدث باسم رؤساء الجماعة هو يريعام المتمرّد الذى عاد من مصر بعد موت سليمان [وفق ما جاء فى الملوك الأول ١٢: ١-١٢] بينما يرد فى الملوك الأول ١٢: ٢٠ أنه تم استدعاء يريعام بعد الانقسام].

ويحتفظ سفر الملوك الأول: ١٢، بقصة المفاوضات بين رؤساء الشعب وبين رحبعام. ويشير أسلوب القصة وهدفها إلى أن من كتبها هو نفس المصدر الذى كان يمجّد عصر سليمان وأعماله [أقوال سليمان ملوك ١١: ١-١٤] وكان هذا المصدر هو دائرة الحكماء التى اعتبرت الفهم التعليمى العقلانى هو أساس السلوك الإنسانى والزعامة السياسية. ونفس تلك المعايير التى طبقت على سليمان وأصبح ملكاً حكيماً، طبقت على رحبعام وأدين تجمعه الذى جعله لا يتعلم من الشيوخ وينساق وراء الشباب معبومى التجربة. وفى هذه القصة تم اختصار طلب الجماعة (تسمى فى القصة "عيداً" أى طائفة) بتخفيض الضرائب الأساسية التى فرضتها الملكة؛ وهى ضريبة العمل. وصيغت بلغة مختصرة: «قلل من سخرة أبيك القاسية ونيره الثقيل علينا...». وتذكر القصة أن رحبعام لم يكثر لنصيحة مستشاريه من الشيوخ نوى الخبرة الذين كانوا "يقفون أمام سليمان". وكانت نصيحة الشيوخ هى الخضوع المؤقت للشعب واستمالتهم، وذلك حتى ينصب ملكاً فيستعيد كامل صلاحياته. ولم تكن تلك النصيحة سيّدة فى نظر رحبعام، واستمع لنصيحة

«الشباب الذين تربوا معه وخدموه». وهم القادة الشبان من الجيل الجديد المعاصرين له، الذين يتبعون طريق السلطة التي تعترف بقوى الشعب وأقرانه الذى يحولون تركيبة الشعب وتطلعاته. وتصف القصة موقف الملك من شعبه بفقرة متفطرة غليظة: «لقد عذبكم أبى بالسوط وسوف أعذبكم بالعقارب». وهنا ألقى الشعب فى وجهه المقولة الشهيرة التى قيلت أثناء تمرد شمع بن بكرى: «ليس لنا نصيب فى داوود ولا آل يس، لخيامك يا إسرائيل، والآن انظر بيتك يا داوود».

ويشهد الواقع أن المطالب كانت اجتماعية واقتصادية فقط، ولكن التمرد والانقسام حدثا وفقاً لوجهات نظر، ترجع لجذور أكثر عمقاً. ومن هنا تبقت خطوة واحدة لانقسام المملكة، وهى انقسام يهودا واسرائيل أى بين الجنوب والشمال. وتقف طبيعة العلاقة الضعيفة بين إسرائيل ويهودا فى مقدمة الظروف التاريخية التى أدت للانقسام. وعلى الرغم من المحاولات المستميتة التى قام بها داوود لتوثيق تلك العلاقة والتى عضدت بفضل جهود داوود وشخصيته، التى حاول أن يوثق بها طرفى الشعب، لم يتمكن، سواء هو أو سليمان، من محو الاختلافات التاريخية العميقة بين الطرفين. ولقد ساهم الوضع المتميز ليهودا، الذى استقر وضعه بعد تمرد أبشالوم فى حدوث الانقسام، وجلى رحبعام مازعه أباؤه.

ومن الغريب أن رحبعام استسلم بسهولة لهذا الواقع، ولم يحاول حتى أن يخرج مع جيشه، مثلما فعل داوود، لنقم التمرد. وفيما يبدو أن الظروف قد تغيرت. إذ يحتل أنه قد خشى من شيشنق ملك مصر الذى يحمى يربعام، والذى كان يتحين الفرصة للإضرار بالمملكة. وقد فضل رحبعام المسألة وأرسل أدورام المسئول عن الضرائب كى يتفاوض حول التنازلات، ولكنه تأخر فى ذلك، إذ كان التمرد يلوح فى الأفق، ورجم أدورام بالحجارة أما رحبعام فاستطاع الهرب للقدس وصعوبة.

لقد انقسمت مملكة إسرائيل إذن بعد قرن من قيامها، وكانت المؤسسات الملكية قد أرسيت خلال تلك الفترة، لذا لم يحاول زعمائها أثناء الانقسام أن يعيدوا الأمور إلى ما كانت عليه قبل ذلك بنظام حكم بدون ملك.

ولم تضم الدولتان المنفصلتان يهوذا وإسرائيل [عرفت "إسرائيل" قبل دمارها باسم إفرام أيضاً] حدود مملكة داوود وسليمان، حيث استقلت عمون وموآب وأدوم. ودعمت المدن الفلسطينية قوتها واجتاحت وادي إيلون. ومن البديهي أن التأثير السياسي للملكتين أصبح أقل كثيراً من تأثير المملكة المتحدة. كما أصيب الاقتصاد بالضرر، بسبب انقطاع الطريق التجارى فى عبر الأردن الشرقى. وكان أثر الأزمة أقل ضرراً على يهوذا حيث لم تكن تملك أرضاً خصبة واعتمد اقتصادها على تربية الماشية. ولم تخل خزانة المملكة بعد وظلت الطبقة الحاكمة تملك احتياطات اقتصادية. ويفترض أيضاً أن استخدام الفلاحين للآلات الحديدية، والذي بدأ فى عصر سليمان، قد زاد من معدلات الإنتاج ومن الأراضى المستصلحة. وأمكن حفر أبار مياه عميقة باستخدام الآلات الحديثة، كما مكنت القنوات المائية المحفورة فى الجبل من زرع المناطق الجبلية، وخاصة البعيدة عن الينابيع. ويفترض أن هذه التقنية كانت عاملاً أساسياً فى ازدياد السكان وتعمير مناطق جبال يهوذا وبنيامين، التى أصبحت بمثابة العمود الفقرى للمملكة الجديدة. وكانت مملكة إسرائيل الأكثر اتساعاً، والتى ضمت جميع مناطق الأرض شمال بنيامين، هى الوريث الأساس لقوى المملكة المتحدة وتوابعها. وكانت ثرواتها الطبيعية وسكانها أكثر من يهوذا بمراحل. ولكن التمرد كان يرفع شعار إحياء مقولات العصر البطريكى السابق للملكية، وكان موظفو الملك سليمان منبذين بالنسبة لحكام البلاط الجديد. لذا مر وقت طويل حتى نجح الملوك الجدد فى بلورة نظم الحكم والإدارة المطلوبة لتسيير شئون المملكة.

## (ب) فترة المملكتين

جذور العلاقة بين المملكتين:

يمكن تقسيم فترة قيام المملكتين المنفصلتين، إسرائيل ويهوذا، منذ الانقسام عام ٩٢٨ ق.م وحتى دمار السامرة عام ٧٢٠ ق.م، إلى خمس فترات:

(أ) فترة التأسيس المنفصل. (ب) فترة الحلف الوثيقي

(ج) فترة تدهور المملكتين (د) مرحلة الازدهار الجديد

(هـ) نهاية مملكة أفرايم

وعلى الرغم من وجود منافسة دائمة بين إسرائيل ويهوذا من الناحية السياسية والدينية، ووجود حرب متبادلة بينهما، إلا أن مايجز بينهما كان أكثر مما يفصلهما. فكان الوعي الجمعي، على النحو الذي يتبدى في الانتاج الأدبي لعصر المملكتين، ينتمي لجماعة واحدة تنقسم إلى دولتين، ولم تستطع الحدود السياسية أن تفصم العرى الاقتصادية الوثيقة بين شطري الجماعة في تلك البلاد الصغيرة، فإذا حلت أزمة اقتصادية بإحدى المملكتين كان يؤدي ذلك بالتالي لازمة لدى مثيلتها، أما فترات الازدهار فكانت تحل على كليهما في آن واحد. ورغم اختلاف أماكن وأشكال العبادة، فقد ظل العامل المشترك بينهما هو الثقافة والذكريات التاريخية الأولية، مثل قصة الخروج من مصر، وقبصص آباء الأمة.

ومع ذلك فهناك خطوط فاصلة بين إسرائيل ويهوذا. ومن أبرز الأمور في مملكة يهوذا ثبات السلالة الملكية من بيت داوود، وكانت تختلف في ذلك ليس عن إسرائيل فقط، بل عن بقية النول المجاورة. وضمن هذا الثبات استقرار الحكم ووفر على يهوذا الحروب الطاحنة التي انغمس فيها الطامعون

فى مملكة إسرائيل. ومن بين أسباب هذا الثبات مايلى: قداسة الملك داوود والى انسحبت على نسله. والعلاقة الوثيقة بين نسل الملك وبين الهيكل، والحقيقة هى أن تلك المملكة كانت تقوم على سبط يهودا وتابعيه، وهى كتلة متضامنة منذ ازم من قديم. أما إسرائيل فلم تكن كذلك. حيث تتأوت عليها عدة أسر ملكية كانت تصاحبها حروب طاحنة انتهت بدمار البيت الملكى. وكان كل تغيير لأسرة ملكية، لا يؤدى فقط لوجود ضحايا من المقربين للأسرة السابقة، بل أيضا إلى حدوث تغييرات حادة فى الإدارة وأساليب الحكم. وقد استمر حكم ياهو أكثر من باقى الأسر الملكية، إلا أن حكمه لم يستمر أكثر من أربعة أجيال.

ولكن لا يمكن تفسير تلك التقلبات فى حكم إسرائيل بأسباب متصلة بموقف مبدئى من الملكية، وأنها تكمن أساساً فى اختلاف الفكر السياسى بين إسرائيل ويهود، حيث لم يكن أهل الشمال يتقبلون مبدأ توارث الملكية. ومن الصعب موائمة تلك النظرية، التى يعبر عنها أ. ألت، مع الحقائق. أما الأسباب الأكثر وضوحاً فهى أن العوامل الرئيسية لعدم الاستقرار هى اختلاف الوضع السياسى والأهداف الإجتماعية. وكانت مملكة إسرائيل الشمالية أكثر اتساعاً من يهودا، كما أنها كانت محاطة بمنظومة متنوعة من تقاليد وأهداف النظام القبلى. كما تضاربت مصالح المناطق المختلفة، وكان تنوعها من حيث العناصر الإجتماعية أكثر تشعباً من يهودا وكانت الخلافات الطبقية أيضاً أكثر حدة. وقد اجتمعت كل تلك العوامل لوضع المملكة فى حالة من عدم الاستقرار. وكان ترجيح تلك القوى هو ذاته السبب فى عدم قدرة أى من الأسر الملكية على فرض سيادتها واكتساب صلاحية أمام الشعب كى تصبح بالنسبة إليه رمزاً للملكية، مثلما كان الوضع بالنسبة لنسل داوود فى يهودا.

وبالإضافة إلى هذا، ازداد تأثير الجيش في إسرائيل، وتطلع قواد الجيش الذين حققوا نجاحاً لما أكثر من مرة للحكم، وكانت معظم الانقلابات في أسر الحكم تتم في معسكرات الجيش أو في أثناء الحروب. وقد شكل الانبياء قوة سياسية فائقة التأثير في هذه الفترة، ومنح تأييدهم للانقلابات صفة رسمية لإرادة الرب وإرادة الشعب.

### المصادر التاريخية:

يرد تاريخ الملكين منذ الانقسام وحتى دمار يهوذا في أسفار الملوك الأول والثاني، وأخبار الأيام. وعلى الرغم من أن تلك الأسفار دوت بعد دمار الهيكل [ سفر الملوك في نهاية السبي البابلي، وسفر أخبار الأيام في القرن الرابع ق.م.]، إلا أنها تعتمد على مصادر أقدم بكثير، استقر بعضها بداخلها.

وقد غير مدونو سفر الملوك بعض الشيء في المصادر التي وجدوها والتي استخدموها في مؤلفهم التاريخي، في وصف كل من مملكتي يهوذا وإسرائيل معاً. أما صاحب سفر أخبار الأيام فقد أعد مصادره بشكل حاسم، وقص الأحداث بتوسع وبلغه عصره. وقد استخدم مدونو السفرين التاريخيين الشاملين مصادر مختلفة ومتنوعة وكانت بحوزتهم وثائق تاريخية للملك إسرائيل ويهوذا والتي تتناول تاريخ الملوك وأهم أعمالهم.

ويذكر مدونو سفر الملوك «سفر أخبار الأيام للملك إسرائيل» و«سفر أخبار الأيام للملك يهوذا»، وهي المؤلفات التي كانت تضم، فيما يبدو مادة بيوجرافية حقيقية، وصفا لأعمال الملك، وحروبه، والأبنية التي شيدها وهي مادة مرتبة زمنياً وذات أهمية كبرى، قام مدونو السفر بتنظيمها.

وقد اتضح أن أسفار أخبار الأيام للملك يهوذا وإسرائيل كانت بمثابة تأريخ رسمي، يتشابه مع التاريخ الآشوري الذي يرجع للقرنين ١٢ - ١١ ق.م، والتاريخ البابلي في القرنين ٨ - ٦ ق.م. وكان بحوزتهم أيضاً أجزاء من

مذكرات هيكل القدس، والتي سجل بها أهم الأحداث في تاريخ الهيكل. وكان هذا المصدر هو أساس المعلومات الواردة عن ترميم الهيكل، والإصلاحات التي أدخلت على نظام العبادة ومصير كنوز الهيكل، فجاء على سبيل المثال، نبأ رحلة الفرعون شيشنق في العام الخامس لحكم رحبعام، عندما دفع كنوز الهيكل والبيت الملكي كجزية لملك مصر، وكذلك وردت تفاصيل الجزية التي دفعها حزقيا هو لسنحاريب ملك آشور عام ٧٠١ ق.م [الملوك الثاني ١٨: ١٤ - ١٦]. واعتمد كثيرون على أقوال الأنبياء وقصصهم، وبخاصة أبناء الأنبياء، وينتمي لهذا النوع مجموعة قصص إيلياهو وإليشع، وتوجد معلومات تاريخية هامة تتضمنها قصص الأنبياء، مثل تاريخ الملك أحاب الذي نجده كاملاً في مجموعة قصص إيلياهو، وكذلك وصف تمرد ياهو وفترة الاستعباد الآرامي في عصر يهو آحاز الواردة في قصص إيلشع. كما تبقت قصص لأنبياء يهودا من عصر النبوة الكلاسيكية مثل قصص إشعياء وأعماله، وخاصة القصة المفصلة التي تتناول دخول سنحاريب ليهودا (الملوك الثاني ١٨: ١٧-١٩) [إشعياء ٣٦ - ٣٧].

وقد تم إعداد هذه المادة المتنوعة وتنظيمها في القرن السادس ق.م في نهاية فترة السبى البابلي. غير أن ذلك لا يجعلنا نستبعد من ذلك أن بعض الأجزاء قد دونت قبل نمار الهيكل، وقد وأسبغ المدونون وجهة نظرهم على وصف مجرى الأحداث؛ وتشكل الشخصية الفاعلة في التاريخ أمام الرب الحاكم إطاراً لعملية الوصف والتنظيم. ويشير المدونون صراحة إلى تقديرهم الإيجابي أو السلبي للشخصيات التاريخية، مستخدمين المعيار العقائدي. وتخضع الاعتبارات الأخلاقية الإجتماعية هنا إلى مسألة عبادة الرب. ويؤكد صاحب سفر الملوك وفقاً لهذا المعيار على أفضلية وأهمية الملوك الذين أدخلوا إصلاحات على العبادة، وأعلوا من شأن هيكل القدس وهدموا المذابح. وقد أدت تلك الرؤية المؤيدة للهيكل، بالتالي، إلى إدانة ملوك إسرائيل الذين ابتعدوا



عن العبادة في الهيكل، ووصفهم بأنهم «صنعوا الشر أمام الرب» لمجرد أنهم ابتهدوا.

ولم تمنع تلك الرؤية المشنوية التوراتية التي ترجع للقرن السابع والسادس، مدونى سفر الملوك من إدراج الأعمال الإجتماعية والسياسية، مصحوبة في بعض الأحيان بتقديرهم الإيجابي لما تحقق في تلك المجالات، حتى بالنسبة للملك إسرائيل الذين يعتبرهم الملوك أشراً. ويعتبر أهم مثال على ذلك وصف يريعام بن يوأش في سفر الملوك، والذي «صنع الشرفى عين الرب» وسار على خطى يريعام بن ناباط، وفقاً لما قاله الملوك. إلا أنه مع ذلك «أعاد حدود إسرائيل من مدخل حماة إلى بحر العرب حسب كلام الرب...» [ملوك ١٤: ٢٥ - ٢٨].

وتضم أسفار الأنبياء الكلاسيكية عاموس، هوشع، أشعيا، إرمياء مادة تاريخية هامة، تعكس شئناً روحانية وإجتماعية واقتصادية لإسرائيل ويهوذا. ولم يجرؤ المدونون على إظهار وجهة نظرهم في أسفار الأنبياء مثلما فعلوا في الأسفار التاريخية، لذا تبقى في مجموعات النبوءات معلومات تاريخية أصلية ورد ذكرها في مصادر أخرى، وتضخ بقتها المدهشة بمقارنتها بالوثائق الآشورية المعاصرة لها. فمثلاً لا يمكن فهم ماورد في أشعيا ١٤ أن يقارن بما جاء في القوائم السنوية لسرجون ملك آشور. وتشير المقارنة إلى أن قصة سرجون في القوائم السنوية تتناقض مع ماورد في التسلسل الزمني، حيث أن سرجون لم يغادر آشور في سنة ٧٢٢ ق.م. ونحن هنا في أشود لم تحتل بواسطة سرجون نفسه بل قام قائد الجيش بذلك. وتلك هي الحقيقة التي يصفها سفر إشعيا.

ويوجد إلى جانب المصادر المقرائية بعض المصادر المعاصرة لذلك الوقت والخارجة عن المقرأ. فهناك بين أيدينا وثائق أبيجرافية عبرية وآرامية وفينيقية تم الكشف عنها في فلسطين والأراضي المجاورة لها، ومن أشهرها

نقش ميشع ملك موآب الذين يستكمل ماورد في سفر الملوك. كما تعد القطع الفخارية [أوستراكا] التى اكتشفت فى الحفائر الأثرية بفلسطين مادة هامة تلقى الضوء على البنية الإدارية لإسرائيل ويهوذا والوضع الإجتماعى القائم بهما. ومن أشهرها: أوستراكا السامرة التى ترجع لمنتصف القرن الثامن ق.م، والقطع التى ترجع لعصر يوشيا ملك يهوذا، والاختام الموجودة على الأوانى والتى تعكس نظم الإدارة فى يهوذا فى نهاية فترة الهيكل الأول. وتعد الكتابات المدونة على الفخار ذات أهمية خاصة، مثل خطابات لاختيش التى ترجع لنهاية فترة يهوذا. وفى مقابل ذلك تقل المصادر المصرية التى ترجع لهذا العصر نسبياً، ومن أشهرها قائمة مدن فلسطين التى احتلها الفرعون شيشنق ملك مصر، والمدونة على جدران معبد الكرنك. ولكن أغزر المصادر هى تلك المكتوبة بالخط المسمارى على يد الآشوريين ثم البابليين.

وقد قام ملوك آشور أحياناً بتدوين أخبار الحملات العسكرية التى قاموا بها فى فلسطين، أو كانوا على الأقل يذكرون اسم ملك إسرائيل الذى حاربهم أو دفع لهم الجزية. وأهم تلك المصادر القوائم السنوية لملوك آشور، مثل شلمنصر الثالث، تجلات بلاسر الثالث، سرجون، سنحاريب، الذين قاموا بحملات أو حروب فى البلاد حتى دمروا إسرائيل فى النهاية، وتعتبر تلك القوائم أكثر دقة من أسفار العهد القديم إذ أنها كانت تدون على الفور فى إثر مرور الحدث الذى تصفه، لذا فهى مهملة معاصرة لكل الشئتين. ويكتفى من ناحية أخرى يمكن أن تكون بعيدة عن الدقة، إذ أنها تعد بمثابة شكر لآلهة آشور على الانتصارات التى أحرزها ملوك آشور فى الحرب، فهى إنما إذن موجهة لتعظيم الملوك أمام الآلهة وتمجيد الإله بانتصار ملوكه. وعلى ذلك لا ينتظر أن تحكى بهم أخبار الهزائم، لذا يعتبر ذلك عيباً فى القوائم التى تعد أحادية الرؤية، وأحياناً ماتخلف انتصارات ليس لها وجود.

وتعد التواريخ البابلية الحديثة أكثر موضوعية، وهي تشمل الفترة بين ٧٤٥ وحتى ٥٣٨ ق.م. ولم تكن تلك المؤلفات رسمية أو حكومية تهدف لتمجيد الإله أو الملك، لذا احتفظت بأخبار هزائم ملوك آشور وبابل. وبهنا بشكل خاص التواريخ التي تقص أخبار نبوخذ نصر، والتي تستكمل ماجاء فى سفرى الملوك وإرميا، حول الايام الأخيرة لمملكة يهوذا.

### فترة التأسيس المنفصل:

وجه يريعام بن ناباط، مؤسس مملكة إسرائيل وأول ملوكها، جهوده إلى تحصين ملكه وتوطيد مؤسساته المستقلة. ولم يرد فى "المقرا" أى معلومات عن نشاط يريعام فى المجالين الإدارى والعسكرى، أما فى مجال الإصلاحات الدينية فقد كثرت التفاصيل حول ماقام به. ولكن لايمكن أن نستنتج إزاء هذا التجاهل أن يريعام لم يهتم إلا بشئون الدين فقط، بل يفترض الرأى الأرجح، أن كاتب سفر الملوك هو الذى ركز اهتمامه على هذا الجانب وحسب من نشاط يريعام، وأشار لتجديدات يريعام وبواقعها بشكل سلبى للغاية: «فاستشار الملك وعمل عجل ذهب وقال لهم. كثير عليكم أن تصعدوا إلى أورشليم. هوذا آلهتك يا إسرائيل الذين أصعدوك من أرض مصر. ووضع واحداً فى بيت إيل وجعل الآخر فى دان. وكان هذا الأمر خطية. وكان الشعب يذهبون إلى أمام أحدهما حتى إلى دان. وبنى بيت المرتفعات وصير كهنة من أطراف الشعب لم يكونوا من بنى لاوى. وعمل يريعام عيداً فى الشهر الثامن فى اليوم الخامس عشر من الشهر كالعيد الذى فى يهوذا وأصعد على المذبح...» [الملوك الأول ١٢ : ٢٨ - ٣٣].

ولم يسفر البحث حتى اليوم عن تفسير مسألة عجل يريعام. فبالإضافة إلى الوصف الوارد فى سفر الملوك والأهداف المنسوبة ليريعام، من العدل أن نشير كذلك إلى طبيعة العصر والديانة فى الشرق القديم فى ذلك الوقت،

حسبما تتضح من الاكتشافات الأثرية والوثائق، وإلى أهداف مدون سفر الملوك نفسه. وتشير «قارنة جميع المعطيات، فيما يبدو، إلى أن التجديد في عجل يريعام لم يكن تجديداً كاملاً. فقد عرفت البيئة المحيطة تجسيد الرب، فبينما يستخدم الثور في الركوب، فإنه يتخذ له قاعدة يرتكز عليها، وحيواناً مقدساً خاصاً به. وينتشر تصوير الإله الجالس على حيوان مقدس في العقيدة السورية الفينيقية والميزوبوتامية. وتوجد في الشرق القديم دائماً صورة إنسان يجلس على ظهر ثور مجنح، أو أبو الهول [الكروبيم في لغة المقرأ]. ولكن في وصف عمل يريعام لا يرد ذكر تلك الصورة. ويشهد الواقع على أن يريعام وضع في المعابد التي أنشأها في دان وبيت إيل قاعدة يرتكز عليها الإله، ولكنه لم يجرؤ على وضع صورة للإله ذاته. ويمكن تفسير تلك المسألة على ضوء الحقيقة التي تقول أن يريعام أقام مملكته بالاستعانة بالأهداف القبلية المحافظة التي عرفها الشعب، وكان مضطراً إزاء أي تجديد يقوم به إلى أن يفكر بوحى وقوة تلك الأهداف. ولا يوجد تفسير لمحاولة تبرير صنع العجلين بأنها نقل للثور المصرى - أبيس - لإسرائيل. حيث أن هذا التغيير الحاد، بإدخال عبادات وثنية، يعتبر مخالفاً للسلوك القبلى في إسرائيل.

وقد أدخل يريعام تجديداً آخر وهو الاحتفال بعيد المظال (سكوت) في الخامس عشر من الشهر الثامن، ويعتبر هذا التوقيت متأخراً بالنسبة للعادة في القدس. ولكن يحتمل أن يريعام قد أحيا عادة قديمة، حيث يتضح من وصف الكهنة بأنهم من «أطراف الشعب» أن يريعام لم يستطع الثقة في بنى لاوى، الذين كانوا تابعين لأسلوب العبادة المتبع في هيكل القدس، ولكنهم في عصر سليمان كانوا يعملون في وظائف إدارية ترتبط بالبيت الملكى، لذا كانت طبقة الكهنة في مراكز القداسة عند يريعام من أبناء الطبقات العليا وليسوا من أبناء لاوى [والمقصود بأطراف الشعب صفوة الشعب].

ويفترض أن يريعام أقام النظام الإداري الذي كان سائداً في مملكة سليمان، فيما يتصل بتقسيم مناطق الأرض، ولكنه لم يقم مملكة ذات مركز واحد، وكان يبذل قصوره باستمرار، أما عواصم المملكة فكانت شكيم، وفنوييل، وترصة، ولا نعرف إن كان ذلك بمثابة عودة لعادات قديمة. وبصفة عامة لم يكن يريعام يحاول الفصل بين طبقات الشعب بقدر ما كان يبحث عن سبل ينقاد من خلالها الشعب بأكمله وراءه، ويتضح هذا جيداً بالرجوع إلى ماحدث بعد موت شاول.

وقد خاضت مملكة يريعام تجربة قاسية من الناحية السياسية العسكرية في سنواتها الأولى، حيث أغار شيشنق على المملكة في السنة الخامسة من حكم رحبعام [ملوك ١٤ - ٢٥]. وتوجد قائمة للمدن التي احتلها على جدران معبد الكرنك، التي حفر عليها اسم حوالي ١٥٠ مستوطنة، ينتمى معظمها لمملكة إسرائيل. وقد تم الكشف عن جزء من النصب التذكاري الذي أقامه شيشنق في مجدو، التي يرد ذكرها في تلك القائمة. كما احتل شيشنق أيضاً جازر ووادي سوكون، ووديان بيت شان ويزرعئيل، ثم عاد لبلاده تاركاً وراءه معظم المدن المحصنة في مملكة يريعام - التي كانت تحت في حمايته من قبل - دماراً. ولم تصب يهودا من جراء تلك الحملة إلا بضرر طفيف. أما القدس فقد دفع رحبعام لتخليصها جزية باهظة، وأرسل لفرعون مصر كنوز الهيكل وبيت الملك.

وعلى الرغم من الالام الذي لحق بالبلاد إلا أن حملة شيشنق كانت مجرد مرحلة، حيث عاتت بعد فترة وجيزة من تلك الحملة، ولم تستمر سياسة احتلال فلسطين من بعده. وخصص رحبعام الفترة التالية للحملة لإعادة بلورة وتقوية يهودا. وفيما يبدو أن رحبعام خرج بإستنتاجات من حملة شيشنق، فوجه نشاطه الأساسي لبناء مجموعة حصون بطول الحدود الغربية

والجنوبية لمملكته. وقد احتفظ سفر أخبار الأيام بقائمة مفصلة لتلك الحصون: «وأقام رحبعام في أورشليم وبنى مدناً للحصار في يهوذا فبنى بيت لحم وعيطام وتقوع. وبيت صور وسوكو وعدلام. وبت ومريشة وزيف. وأنوريم ولخيش وعزقة وصرعة وأيلون وحبرون التي في يهوذا وبنيامين مدنا حصينة» [أخبار الأيام الثاني ١١: ٥ - ١٠]. ولاشك أن إقامة حصون بهذا الأسلوب احتاجت إلى جهد خارق من الملكة الصغيرة المستقلة وفرضت عليها عبئاً شديداً، ولكن يهوذا صمدت لذلك، بل وفي نهاية عصر رحبعام، وخاصة في عصر ابنه أبيا، استطاعت يهوذا اجتياح المناطق الشمالية حيث أراضى مملكة يربعام. وكان ضعف مملكة إسرائيل بعد حملة شيشنق هو الذي أثار رحبعام، وابنه أبيا، كي يبدأ حرباً ضد الملكة الشمالية [أخبار الأيام الثاني ١٣: ٣ - ١٩] وحقق أبيا انتصاراً هاماً واحتل جنوب «جبل أفرام» الذي يضم مركز العبادة «بيت إيل» و«يشنه» التي تقع على الحدود. وقد تسببت الهزيمة الساحقة التي لحقت بمملكة يربعام وفشلها في الحرب ضد الفلسطينيين، الذين وصلوا حتى جفتون واحتلوها، في انهيار الأسرة الملكية، التي سقطت بعد موت يربعام بفترة وجيزة، في فترة ابنه ناداب. واشتعل التمرد ضد بيت يربعام في معسكر الجند المسيطر على جفتون في تلك الفترة. وقضى بعشا بن أحيا قائد الجند، الذي ينتمي لسبط يساكر، على بيت يربعام وحكم بدلاً منه [٢٠: ١ - ٢٨ ق.م.] .

وقد نجح بعشا أكثر من سابقيه في بلورة مملكة إسرائيل من الداخل، سواء في مجال الإدارة وتنظيم المملكة أو في المجال العسكري. ولم يكتف باستعادة جنوب جبل أفرام من يهوذا، بل وأخذ الرامة «لكي لا يدع أحداً يخرج أو يدخل إلى أساتك يهوذا» [ملوك ١٥: ١٧]. ولكن أسباب الجفاء استمرت بين المملكتين. واتجه آسا إلى «بن هدد بن طبريمون» ملك آرام، وهو

«بن هدد الأول»، فأرسل له هدايا وطلب منه المساعدة [ملوك ١٥: ١٨ - ١٩] وجاء «بن هدد» ليضم إليه المدن المحصنة في أرض نفتالي في غرب الجليل: «وضرب عيون ودان وأبل بيت معكة وكل كنزوت مع كل أرض نفتالي» [ملوك ١٥: ٢٠]. لقد حلت تلك الهزيمة الساحقة بإسرائيل في السنة الأخيرة من حكم «بعشا» وكانت وياًلاً على بيته، الذي أنهار في عصر ابنه «أيلة».

وقد تكرر ما حدث في نهاية عصر آل يربعام تلك المرة أيضاً، فاشتعل التمرد ضد الملك بعد الهزيمة العسكرية التي منيت بها المملكة. وكان قائد التمرد هو زمرى رئيس نصف المركبات. وورد في سفر الملوك الثاني ١٦: ٩-١٠ أن زمرى قضى على أيلة بن بعشا، عندما كان جيش إسرائيل يحارب الفلسطينيين ويجدد الحصار على جفتون. وقد سال لعاب القواد بسبب قوة الجيش، واشتعلت حروب أهلية ونصبت عدة معسكرات قوادها ملوكاً لفترة قصيرة، واستمر ذلك لأربع سنوات.

ويفترض أن زمرى اكتسب تأييد جزءاً واحداً من الجيش، وهو المركبات، الذين ينتمون لطبقة أبناء النبلاء، وقاد زمرى النصف فقط. وعندما عرف أمر التمرد بين الجند المرابطين بجوار جفتون، اعتلى «عمرى» قائد الجيش الحكم بدلاً من أيلة الذي قُتل. وسارع عمرى وجيشه بالذهاب إلى ترصة وفرض الحصار على المدينة، ومات زمرى في حريق المدينة المحاصرة. وكان هناك جزء من الجيش، وهو المرباط في الشمال يحارب آرام، لا يعرف عمرى، لذا اختار ثقي بن جينات ملكاً، وربما كان الأخير قائداً للجيش مثل عمرى. وتصارع كل منها على الحكم لمدة أربع سنوات انتهت بموت ثقي وأصبح عمرى ملكاً على إسرائيل بكاملها. واستطاع المنتصر أن يجعل الوضع في إسرائيل مستقراً في فترة حكمه القصيرة، إلى الحد الذي جعل من بيته أولى الأسر المستقرة في الحكم.

## فترة الحلف الوثيق:

لا توجد معلومات وافية حول فترة حكم آسا الطويلة [٩٠٨ - ٨٦٧ ق.م.]. ولعل أكثر أعماله التي حظيت بالتقدير في العهد القديم هو الإصلاح الديني الذي قام به. ويعبر سفر الملوك عن هذا الإصلاح [١٥: ١١ - ١٣] بأنه هو الذي ألقى سلطة معكة والبتة، أى أنها لم تعد ذات أهلية في الحكم. وهناك تبرير عقائدى واضح لهذا التصرف، فقد عوقبت معكة لأنها صنعت صنماً لأشرا وهى إلهة معروفة لدى أهل صور، وربما تنتمى معكة لأسرة ملوك أجنبية. غير أن سفر أخبار الأيام الثانى [١٥: ١٠ - ١٦] يذكر أن هذا العمل كان جزءاً من حركة إصلاح شاملة قام بها آسا في السنة الخامسة عشرة لحكمه. حيث جمع آسا الشعب في القدس وأدخلهم في عهد كى «يطلبوا الرب إله آبائهم» ومن الصعب التوصل إلى مجال الإصلاح الفعلى من خلال هذه القصة المتأخرة، ولكن يتضح أنه من خلال المصدرين يبدو أن آسا قد حاول محو التأثيرات الكنعانية التي تسعى إلى التوافق الديني، والإعلاء من شأن عبادة الرب في القدس.

وحدثت في عهد يهوشافاط بن آسا ملك يهوذا وأحاب بن عمري ملوك إسرائيل بعض التغييرات الحاسمة سواء في مجال علاقة المملكتين ببعضهما أو بجيرانهما، أو في مجال الحكم الداخلى العقائدى والإدارى. وقد أبدى هؤلاء الملوك ذكاء في إدراكهم أنه يجب وضع حد للصراع العسكرى بين المملكتين الشقيقتين. أن وجود حلف وثيق بينهما من شأنه أن يعود بالفائدة على كل منهما في المجال السياسى والاقتصادى. وازدادت قوة هذا الحلف بزواج يهورام بن يهوشافاط من عتليا ابنة عمري [وفى رأى آخر هى ابنة أحاب وإيزابيل]. ويشير هذا الحدث إلى نهاية فترة النزاعات والحروب بين المملكتين الشقيقتين. وكان ذلك بمثابة تنازل من ملك يهوذا عن هدفه



المرتجى، ألا وهو استعادة حكمه للملكة الموحدة. إلا أن مجرى الأحداث قد أكد هذا الهدف، حيث أدى الحلف بين يهودا وإسرائيل إلى حلول السلام والازدهار في كلتا المملكتين.

استطاع يهوشافاط بفضل السلام والاستقرار أن يستمر في إجراء إصلاحات عميقة في يهودا. ويحتفظ سفر أخبار الأيام الثاني ١٧ بتفاصيل تلك الإصلاحات. وجاء فيها أن يهوشافاط عين قضاة في مدن يهودا المحصنة وأقام مؤسسة قضائية عليا في القدس، اشترك فيها اللاويون والكهنة وشيوخ القبائل. وقد أدى هذا الإصلاح إلى إلغاء دور رؤساء الطائفة في القضاء. وفرض سيادة موظفي الملك حتى في شئون القضاء. وتذكر نفس القصة أيضا أن يهوشافاط قام بإصلاح ديني، فإزال المذابح وعمل على نشر الشريعة. ولكن من الصعب معرفة مدى تلك الأعمال حيث يتسم السفر بطابع سفر أخبار الأيام. ولا تتضح الأسس التي كان القضاة يحكمون بها ومن الصعب أن نفترض أنهم استخلصوا الحكم من كتاب مدون. بل الأقرب للصواب أن العادات المحلية والتقاليد الشفهية قامت بدور حاسم في تشكيل نظم القضاء وهناك إشارة مرجعية لهذا الأمر في زمن داود، حيث وضع شريعة في أمرا: «لأنه كتحصيل النازل إلى الحرب نصيب الذي يقيم عند الأمتعة فإنهم يقتسمون بالسوية. وكان من ذلك اليوم فصاعداً أنه جعلها فريضة وقضاء لإسرائيل إلى هذا اليوم» [صموئيل ٢٠: ٢٤]. وإذا كان الأمر كذلك، فإن العصور التي سبقت بلورة الشريعة المكتوبة بشكل نهائي، مثلما كان الحال في العصور التالية لها، تشهد وجود الشريعة الشفهية مصاحبة للمكتوبة وأحيانا ماتكون سابقة عليها.

وتجدر الإشارة إلى أن النظم القضائية في بلاد الرافدين، على سبيل المقارنة، وعلى رأسها «قانون حمورابي»، كانت بمثابة إطار فكري وحسب

أكثر من كونها قاعدة فعلية للأحكام المتعلقة بالحياة اليومية. وقد استخدمت في كافة العصور العادات المحلية المتأصلة هناك، وفقاً لتقاليد الشيوخ التي تنتقل من جيل لآخر.

ويفترض أن يهوشافاط هو الذي قسم يهودا إلى اثني عشر إقليماً، وهناك صدى لهذا التقسيم في الإصحاح الخامس عشر من سفر يشوع [في رأي ب. ميزر]. وتذكر الرواية الواردة في أخبار الأيام الثاني: ١٧ إقامة الجيش وتعضيده في زمن يهوشافاط: «وجعل جيشاً في جميع مدن يهودا. الحصينة» كما تذكر أنه بنى «حصوناً ومدن مخازن». وقد ساهمت أعماله في مجال تنظيم الدولة في زيادة قوة الملك ومكانة الشريعة، والهيكل، وعاصمته القدس. وتعطي تلك المصادر انطباعاً بأن هذه الأعمال ساعدت على تقوية يهودا ولورتها.

أما في مملكة إسرائيل، فإن فترة عمرى [٨٨٢ - ٨٧١ ق.م]، وبالتحديد فترة حكم ابنه أحاب [٨٧١ - ٨٥٢ ق.م] تعتبر عصراً جديداً. فمثلاً فعل سليمان في عصره، قام عمرى بعمل معاهدة وثيقة مع إيتبعل ملك صيدون الذين أسس أسرة جديدة في صور، ووصلت صور في عصره إلى قمة الازدهار في مجال التجارة وإنشاء مراكز تجارية في ماوراء البحار. وحسبما جرت العادة في ممالك تلك الفترة في المناطق المجاورة تم تعضيد تلك المعاهدة بعلاقة مصاهرة ملكية، فتزوج أحاب بن عمرى من إيزابيل ابنة إيتبعل. وفي المجال العسكري حقق عمرى نجاحاً في حربه التي خاضها في جنوب عبر الأردن وقضى على موآب في فترة حكم كمشيت بن ميشع. ويحكي نقش ميشع المشهور تلك القصة: «ويضايق موآب فترة طويلة ويثير غضب كموش في أرض، ويعقبه واده فيقول هو أيضاً: أضايق موآب». ومن هنا يتضح أن هزيمة موآب كانت ساحقة، وأن سيطرة إسرائيل على موآب

استمرت لسنوات قليلة، وتم ذكرها في نهاية حكم ميشع بإعتبارها فترة استعباد طويلة.

ولا يتضح مدى نجاح عمرى في شمال عبر الأردن ضد الآراميين، وقد انعكست مسألة العلاقات بين آرام وإسرائيل في زمن عمرى من خلال ماورد في الملوك الثانى ٢٠: ٣٤ حول المفاوضات بين آحاب وبين هود الثانى بعد هزيمة الأخير أمام إسرائيل. وتذكر الفقرة: «وقال له إنى أرد المدن التى أخذها أبى من أبيك وتجعل لنفسك أسواقاً فى دمشق كما جعل أبى فى السامرة». [ الملوك الثانى ٢٠: ٣٤ ]. وإذا كان هذا الكلام قد قيل حقاً لآحاب على لسان بن هود [وايس كما يرى البعض أنه على لسان آحاب ابن هود]، فإن معنى ذلك أن الآراميين كانوا قد انتصروا فى الماضى على شترى، والد آحاب وجعلوا فى السامرة أسواقاً تجارية حرة. ولكن إذا كان آحاب هو صاحب تلك الكلمات، يصبح المعنى معكوساً، وتشهد عندئذ على انتصار عمرى على بن هود وضمه لبعض المدن. أما أبرز الدلائل على قوة عمرى فهو تأسيس عاصمة جديدة للملكة، وهى السامرة، والتى بنيت فى منطقة يساكر فى «هرا فرايم» (جبل أفرام)، وربما تكون تلك هى مسقط رأس أسرة عمرى. وقد أخذ اسم السامرة [أو شومراين مثلاً يكتب فى الآرامية والآشورية] من اسم مستوطنة قديمة كانت موجودة فى نفس المكان، وكانت تسمى بنفس الاسم. ويتسم موقع السامرة بعدة سمات، حيث بنيت بجوار طرق التجارة الهامة الموصلة إلى سوريا وصور. ويعتبر إنشاء عاصمة جديدة رمزاً واضحاً لاستقلالية عمرى الذى أعلن بذلك عن عدم رغبته فى البقاء بإحدى المدن المقدسة القديمة فى مملكة إسرائيل. ويتشابه هذا الفعل من عدة جهات مع اختيار داود للقدس كعاصمة ملكية. ولا عجب إذن فى أن اسم «بيت عمرى» كان هو الاسم الرسمى لمملكة إسرائيل فى المصادر الآشورية، حتى بعد انهيار حكم أسرة عمرى.

ويبدو أن أحاب قد شارك في السنوات الأخيرة لحد  
وسار على نفس الخطى السياسية التي بدأها أبوه وطورها. وأ  
مملكة إسرائيل في عهد إحدى الممالك الهامة في المنطقة. وتش  
الاكتشافات الأثرية إلى أن فترة أحاب قد شهدت ازدهاراً اقتصادياً فم  
إسرائيل بعد تطوير التجارة والصناعة وتوسيع حركة تمدين الريف  
والاتساع الإقليمي.

وقد أدت تلك المعاهدة الوثيقة مع يهوشافاط ملك يهودا إلى تقوية موقف  
الملكتين، وزيادة نشاطهما في البيئة المحيطة. وبهذا أصبحت إسرائيل  
مركزاً اقتصادياً وسياسياً يربط يهودا بطرق التجارة التي تمر بها، مع مملكة  
صور. وربما تكون تلك المعاهدة واحتياجاتها الاقتصادية هي ما حفزت  
يهوشافاط على معاودة السيطرة على أنوم، مثلما كان في عصر سليمان، لكي  
يسيطر على طرق التجارة العربية بكل ماتعود به من منافع عليه، وأصبح  
«الطريق الرئيسي» الموصل من عبر الأردن الشرقي إلى شمال بلاد العرب  
تحت سيطرة يهودا وإسرائيل. ويحتمل أن الصراع على السيطرة على طرق  
التجارة في عبر الأردن هو الذي أدى لاندلاع الحروب بين آرام وإسرائيل.  
ويتضح أن زمن تلك الحروب كان في بداية فترة حكم أحاب وليس في  
نهايتها. وكانت الغلبة في تلك الحروب لبني هدد في البداية. وبعد هذا  
الانتصار قام أحاب بمبادرة دبلوماسية تعكس فهماً للمخاطر الكامنة في  
الأفق سواء بالنسبة له ولبن هدد، فأنبرم معاهدة مع بني هدد، وأصبح كلاهما  
- بمشاركة حماة - عنصرأ عسكريأ متقدماً. ولاشك لدينا الآن، في أن هذا  
التقارب الغريب بين العدوين التاريخيين يرجع إلى ظهور آشور في القرن  
التاسع كقوة عظمى عدوانية تشكل خطراً على وجود ممالك سوريا  
وإسرائيل معاً.

## التحدى الآشوري:

أثار ملوك آشور آشور نصريال الثاني [٨٨٣ - ٨٥٩] وابنه شلمناصر الثالث [٨٥٩ - ٨٢٤] الرعب في كل ممالك سوريا، عن طريق المعارك الحربية التي كانوا يقومون بها سنوياً غرب الفرات. وقد ظهرت الأهداف الاستعمارية للحملات الآشورية في عصر آشور نصر بال الثاني، الذي وصف أعماله الوحشية تجاه الشعوب التي استعمرها في كتابات مفصلة. ولا يوجد مثيل لهذه الكتابات المفصلة في القوائم السنوية لملوك آشور اللاحقين. وكان هدف ملوك آشور هو إلقاء الرعب في قلوب ملوك البلاد الواقعة غرب الفرات، وهي الدول الحيثية الجديدة، والآرامية في شمال بلاد الرافدين وشمال سوريا.

واعتمدت قوة آشور على الناحية العسكرية، حيث أسس هذه القوة ملوك آشور في القرن التاسع، بعد أن طوروا تقنية الحصار وجندوا جيش مركبات قوى. وكانت حملات آشور نصريال تهدف لجلب الغنائم من الممالك الثرية في شمال سوريا، وبخاصة الفضة، والذهب، ووسائل الرفاهية، وكذلك المواد الخام المستخدمة في بناء العاصمة كنج [نمرود]، وتم سبي كثير من السبائا في تلك الحملات، اقتيد بعضهم إلى آشور وأعيد البعض الآخر إلى العاصمة.

واستمر شلمناصر الثالث ابن آشور نصريال في تطوير سجل التوسع الآشوري. وعندما تولى شلمناصر الثالث الحكم بدأ في تنظيم حملات عسكرية غرب الفرات، ووجد أمامه وضعاً مختلفاً عن هذا الذي كان موجوداً في عهد والده. وكانت هناك معاهدتان تواجهان آلة القوة العسكرية الآشورية. معاهدة ملوك شمال سوريا وجنوب الأناضول [بلاد الروم]، والمعاهدة المذكورة في كتابات شلمناصر «ملوك حيتي (سوريا) الاثنى عشر وشاطئ البحر» والتي

كان على رأسها دمشق وحماة، ويذكر بعضها مباشرة اسم أحاب  
الإسرائيل. أما باقي المشاركين في المعاهدة فهم مدن فينقيا، والعرب [وهو  
أول ذكر لهم في الوثائق التاريخية]، وإمدادات عسكرية مصرية رمزية.  
ويحتفظ نصب تذكاري يرجع للسنة السادسة من حكمه (٨٥٣) بقائمة  
الحلفاء كاملة، وتعرف تلك القائمة باسم «الطفاء» والتي تصف أيضا حرب  
أشور مع أصحاب المعاهدة في شمال سوريا، وتنص على:

«خرجت من الفرات واقتريت من حلب. خاف أهل حلب من  
مماربتي. وأخذت منهم ضرائب من فضة وذهب. وقدمت القرابين لأدد إله  
حلب. خرجت من حلب وتوجهت إلى مدينتي إرحوليني في حماة. وضممت كل  
من أدينو، برجاء، أرجنا. وأخذت الغنائم، والثروات، وأبوات الهيكل،  
وأحرقت المعابد.

وخرجت من أرجنا إلى قرقر. ودمرتها، وأحرقتها.

١٢٠٠ مركبة ١٢٠٠ فارس ٢٠٠٠ مشاة لهدد عزر من أرض دمشق

٧٠٠ مركبة ٧٠٠ فارس ١٠٠٠ مشاة لإرحوليني من حماة

٢٠٠٠ مركبة ٧٠٠ فارس ١٠٠٠ مشاة لإرحوليني من حماة

٢٠٠٠ مركبة ٧٠٠ فارس ٥٠٠ مشاة من أهل جقل

٢٠٠٠ مركبة ٧٠٠ فارس ١٠٠٠ مشاة من مصر

١٠ مركبات ٧٠٠ فارس ١٠٠٠ مشاة من أهل عرق

١٠ مركبات ٧٠٠ فارس ٢٠٠ مشاة من متن بعل الأرودى

١٠ مركبات ٧٠٠ فارس ٢٠٠ مشاة من أهل أوسنو

١٠ مركبات ٧٠٠ فارس ١٠ ٠٠٠ مشاة من أنونى بعل السيانى

١٠ مركبات ٧٠٠ فارس ١٠ ٠٠٠ جمال من جندوب العربى

(٠٠٠) مشاة من يعشبا بن راحوب

#### العمونى

وقد جلب هؤلاء الملوك الإثنى عشر لمساعدته، وانتظموا ضدنى فى معركة حاسمة. ويفضل القوة التى منحها لى الإله آشور، ويفضل الأسلحة الفتاكة التى منحها لى الإله نرجل حاريتهم. وهزمتهم من قرقر وحتى جلزو. وضربت بالسيف ١٤٠٠٠ من جيوشهم، ومالت السهل بجثثهم المتناثرة:

وتوجد دلائل على أن إسرائيل تفوقت على باقى الحلفاء من حيث جند المركبات، مما يدل على القوة العسكرية والاقتصادية التى كانت عليها إسرائيل قبيل تلك المعركة.

ولم يحقق ملك آشور فى معركة قرقر أى تقدم، لذا عاد لمحاربة «الملوك الإثنى عشر» فى السنوات التالية: ٨٤٩، ٨٤٨، ٨٤٥، ولكن لم ترد إلينا مصادر مفصلة كتلك السابقة، وتتحدث الوثائق عن تلك الحروب بشكل موجز للغاية. ولهذا لانعرف ما إذا كانت مملكة إسرائيل قد اشتركت فى تلك الحروب. وعلى أية حال، وفقا لما ورد فى سفر الملوك الأول: ٢٢ لقى آحاب حتفه فى معركة اشترك فيها مع يهوشافاط فى جلعاد ضد بن هدد الآرامى. وتشهد المعطيات التاريخية المقراية أن زمن هذه المعركة كان عام ٨٥٢ ق.م أى بعد عام من معركة قرقر، حيث كانت المعاهدة مازالت قائمة بين إسرائيل وآرام. ونقضت تلك المعاهدة بمبادرة من آحاب، حسب ماورد فى المقرأ، ولكن هناك شك فى أن تكون تلك المعاهدة قد أبرمت من جديد فى عهد يهورام بن آحاب عام ٨٤٩ ق.م، أو أن تكون إسرائيل قد اشتركت حقاً فى حلف الملوك

الاثنى عشر من سوريا والساحل.

### الثورة الدينية الإجتماعية - قمر د ياهو:

أدت العلاقات الاقتصادية الوثيقة بين إسرائيل ومدن فينقيا، واشتراكها في المعاهدات العسكرية مع «ملوك سوريا والساحل»، إلى فتح المجال للتأثيرات الثقافية والدينية لثقافة وديانة كنعان. وازداد هذا الاتجاه، بلاشك، بسبب زواج آحاب من إيزابيل ابنة ملك صور. ولهذا ازدادت أواصر الصداقة مع صور، وتجلّى ذلك في إدخال عبادة البعل إلى البلاط الملكي. وأنشئ هيكل البعل في السامرة، خدم فيه كهنة بعل من صور. ويتضح أن كثير من الطبقات العليا في الشعب، وبخاصة رجال البلاط والقادة قد شاركوا في تلك العبادة. وبطبيعة الحال، ساهمت محاولات التمددين وارتفاع مستوى المعيشة لطبقة التجار وموظفي الملك في اشتعال الصراعات الإجتماعية بين الطبقات الصاعدة والدوائر المحافظة. ويفترض أن اشتعال الصراعات في المجتمع كان موازياً لازدياد الفجوة الثقافية، وكذلك لازدياد الصراعات الدينية. ورغم أننا لا نملك وصفاً صريحاً لذلك في المصادر المقرائية، إلا أنها ليست مصادفة أن يعبر عن الصراع بين الأنبياء والحكام في تلك الفترة في قصة نابوت هايزرعئيلي، ويظهر من خلال وصف هذا الحدث مدى ثبات التقاليد البطوريكية في إسرائيل، والتي لم تسمح حتى للملك أن ينشئ حتى إنسان في ملكيته بمن رغبته [وكان هذا هو الحال في الممالك الكبرى آشور وبابل].

ولم يجرى آحاب نفسه على المساس بتلك التقاليد المقدسة الخاصة بحق الفرد في أرضه. وفي مقابل ذلك تستنكر القصة غياب المؤسسات الجماعية، ويظهر شيوخ الطائفة، صورة الضعفاء الفاسدين، الذين لا يتورعون عن الحكم



القضائي بالإعدام بأمر الملكة إيزابيل. وتصف القصة شخصية تلك الملكة الصورية وموقفها من حقوق الإنسان الطبيعية، بشكل درامى مختصر وحاد للغاية. فهي تسخر من الملك الضعيف، وتعتبر حقوق الفرد رادعاً لرغباته: «أأنت الآن تحكم على إسرائيل؟... أنا أعطيك كرم نابوت اليزريثلى» [الملوك الأول ٢١:٧]. واستغلت إيزابيل بوقاحة مفهوماً قضائياً قديماً متعارف عليه، يفرض عقوبة الإعدام على من يجدف على الرب أو يسب الملك، وأشارت على شيوخ الشعب بمحاكمة نابوت والحكم عليه بالإعدام، وبالتالي مصادرة ممتلكاته، وفقاً لشهادة زور التي تمت بتدبيرها وبمعرفة الملك والقضاة.

وتظهر حيوية وقوة الحركة الدينية من خلال تلك المواجهة الحاسمة، ولتصبح لسان العدل واحترام حقوق الإنسان، وتوجيه الصرخة إلى الحاكم المستبد على لسان إيليا التشبى: «هل قتلت وورثت أيضاً؟» [الملوك الأول ٢١:١٩].

ووصلت المواجهة بين النبوة والحاكم إلى ذروتها فى قضية البعل. وطبقا لما ورد فى الإصحاحات ١٨، ١٩ فى سفر الملوك الأول، والتي يرجع مصدرها إلى أبناء الأنبياء، حارب إيليا معركته الفردية ضد الملكة ويلاطها، ووضع زمام الشعب فى هذا الصراع خياراً واحداً «حتى متى ترجون بين الفرقتين، إن كان الرب هو الله فاتبعوه، وإن كان البعل فاتبعوه» [ملوك ١٨:٢١]. ومن خلال هذه القصة نستمتع للمرة الأولى إلى لهجة السخرية من عبادة الأوثان: «سخر بهم إيليا وقال: ادعوا بصوت عال لأنه إله. لعله مستغرق أو فى خلوة أو فى سفر أو لعله نائم فينتبه» [ملوك ١٨:٢٧]. وظهر هذا الموضوع مرة أخرى فى فترة النبوة الكلاسيكية [أشعيا

غير أن قوة الأنبياء لم تصمد في تلك المرحلة وانتهت الحركة بالفشل، ووصلت إلى حد الأزمة التي كانت وقتية فحسب. وعلى الرغم من فشل الحركة، لم ينس الشعب مبادئها، وصار لها مؤيدون حتى في بلاط الملك، مثل القائد عوقيا الذي أخفى أبناء الأنبياء في أثناء المطاردات القاسية التي قامت بها إيزابيل. ولا عجب إذن في أنه لم يمر وقت طويل، حتى استعادت حركة النبوة قوتها في عصر يهورام بن أحاب [٨٥١ - ٨٤٢ ق.م.]. وحينئذ صمد أبناء الأنبياء بشكل علني أمام سياسات نظام الحكم. ولم يكن إيليا زعيماً لتلك الحركة في تلك الأيام، بل تلميذه ووريثه الروحاني أليشع النبي.

وكانت الحروب العديدة التي خاضها يهورام أحد البواعث الرئيسية لتمرد الشعب ضد الملكية، حيث لم تثمر تلك الحروب إلا هزائم وانكسارات. وبعد موت أحاب في حربه ضد بن هدد، خرج يهورام حوالي عام ٨٥٠ ق.م في معركة ضد موآب لقمع تمرد ميشع ملك موآب. واشترك في تلك الحرب يهوشافاط ملك يهوذا، إلا أنها لم تحقق أي نجاح. ورغم أن الحلفاء ضيقوا الخناق على موآب إلا أنهم لم يستطيعوا احتلالها. وعندما قدم ميشع بكره قريانا لإلهه في حفل مهيب على أسوار المدينة المحاصرة، ازدادت قوة المؤابيين وانسحبت جيوش إسرائيل ويهوذا [الملوك الثاني ٢٧:٣].

وقد حلت هزيمة أخرى في حرب إسرائيل وأرام، ففي عام ٨٤٣ ق.م تغيرت الأسرة الحاكمة في آرام، عندما مات بن هدد الثاني أو قتل، وتولى الحكم قائد جيشه حزائيل. ووجد يهورام الوقت ملائماً في أثناء أزمة الحكم في دمشق، كي يشن حرباً على آرام، ويستعيد الجولان وياشان التي كانت

فى حوزة آرام منذ عهد بن هدد الأول. واشتعلت المعركة فى جلعاد، التى كانت تحد جنوب المناطق الآرامية فى عبر الأردن، وضرب جيش إسرائيل وأصيب يهورام.

وقد أدت تلك الهزائم التى منى بها الملك فى معاركة الخارجية وحملاته العسكرية، إلى تمرد جيشه بزعامة ياهو بن نمشى، وهو أحد قادة جيش يهورام. وطبقا لقصة سفر الملوك الثانى [ملوك: ٩] كان النبى اليسع هو المحرض على هذا التمرد. ووصل مبعوث اليسع، وهو أحد أبناء الأنبياء، إلى معسكر الجيش فى رامة جلعاد ومسح ياهو ملكاً وأمره بإسم الرب أن يدمر بيت أحاد للانتقام لئمار الأنبياء التى سفكتها إيزاييل. وعندما علم باقى قادة الجيش بالامر «بادركل واحد وأخذ ثوبه ووضعته تحته على الدرج نفسه وضربوا بالبوق وقالوا قد ملك ياهو». [ملوك: ٩ - ١٣].

وذهب ياهو على رأس جيش إلى يزعيتل، حيث يوجد الملك، وقتل يهورام، ثم ذهب إلى السامرة وقتل الملكة إيزاييل وكل بيت آحاب، بل وقتل أيضاً أحزيا ملك يهودا الشاب ابن عتليا أخت يهورام. ووصل التمرد إلى ذروته بإبادة جميع عابدى البعل وتدمير معبد البعل. واستعان ياهو فى ذلك بأبناء ريكاب المتطرفين، الذين يتمسكون بعبادة الرب وطهارتها، ويعيشون وفقاً لأسلوب الحياة فى الصحراء [ويعتقد أن إيليا التشبى كان ينتمى إليهم]. لقد تحقق هدف كل من ضايقهم بيت آحاب، وفى مقدمتهم أبناء الأنبياء. وتم القضاء على عبادة بعل صور نهائياً ولم تعد لإسرائيل ثانية. ويعتبر تمرد ياهو من هذا المنطلق بمثابة مفترق الطرق فى العلاقة بين مملكتى إسرائيل ويهودا.

(ج) فترات الانحطاط والازدهار. ودمار مملكة إسرائيل (٨٤٢ - ٧٢٠ ق.م)

### فترة الانحطاط:

نجح تمرد ياهو، كما ذكرنا من قبل، في إزالة التأثيرات الكنعانية من العبادة والثقافة، ولكن نتائج هذا التمرد حلت مأساة لكل من ويهودا معاً. حيث بدأت فترة الانحدار منذ عهد ياهو، حيث تعتبر من أخطر الفترات في تاريخ المملكتين، واستمرت حتى عام ٨٨٠ ق-م تقريباً.

وحسبما يحكى سفر الملوك الثانى [٩: ٢٧ - ٢٣]، قتل فى هذا التمرد كل من إيزابيل زوجة الملك وأحزيا ملك يهودا. وقد تسببت هذه الأحداث الدرامية فى نتائج سياسية بعيدة المدى، حيث ألغيت المعاهدة الثلاثية التى أبرمت فى عهد أحاب ويهوشافاط. وأصبحت مملكة إسرائيل منذ الآن فصاعداً وحيدة أمم عدوها التاريخى آرام دمشق، التى اعطى الحكم فيها مؤسس أسرة جديدة، وهو حزائيل قائد جيش بن هدد، وكان حاكماً واسع الحيلة وطموحاً نجح فى تحويل آرام دمشق إلى مملكة كبرى.

وكان تخفيف المداء بين إسرائيل وأرام وبين آرام وحماة. والذى عبرت عنه معاهدة «الملوك الإثنى عشر وساحل البحر»، هو القوة التى ضمنت استقرار المنطقة فى السنوات الأخيرة من حكم أحاب، ومعظم عهد يهورام. غير أنه وفقاً لعادة تلك الفترة كانت المعاهدة قائمة على مبايعة بين الملوك وذرياتهم. وبطبيعة الحال. ويتعاقب الأسر الملكية، سواء فى آرام أو فى إسرائيل، زال أثر المعاهدة، مما فتح ثغرة لشللناصر الثالث ملك آشور الذى يقتحم المنطقة ويحتل الدول القائمة بها. وفى عام ٨٤١ ق-م أغارت آشور على آرام ومعنى الملك حزائيل بالهزيمة، ووصل جيش آشور إلى «هاحوران»، وانتقل

من هناك إلى منطقة تسمى «هريعل روش» في لغتهم، وربما تكون جبل الكرمل. وأخذ شلمناصر في طريقه جزيرة من ملك صور ومن ياهو ملك إسرائيل، الذي يسمى في الكتابات الآشورية «ياهو بن عمري»، أي أنه حاكم مملكة «بيت عمري». ويفترض أن الهدية التي قدمها ياهو لآشور، والتي ظلت صورتها باقية على «المسلة السوداء» الشهيرة، هي بالفعل الهدية التي قدمت عام ٨٤١ ق.م.

وترك شلمناصر جنوب سوريا وفلسطين بعد بضع سنوات من تلك الحملة، واتجه إلى جنوب الأناضول [بلاد الروم]. ومنذ ذلك الحين ازدادت قوة آرام دمشق، وأصبحت مهيمنة على وسط وجنوب سوريا وكذلك على شمال سوريا بعد موت شلمناصر. وقد أرسى بنهد الثالث ابن حزائيل قواعد تلك الهيمنة.

احتل حزائيل جلعاد في عهد ياهو، من باشان وحتى وادي أرنون، وأخضع كل من عمون وموآب وأنوم لآرام، ونظم حملة عسكرية عام ٨١٤ ق.م تقريباً في جميع تخوم إسرائيل، وأخذ جزيرة ضخمة من ملك يهودا، ووصل حتى جت الفلسطينيين، ويحتمل أنه فرض سيطرته على أرض الفلسطينيين بكاملها. وحدث ذلك في السنة الأخيرة من حكم ياهو.

وأما عهد يهو أحاز بن ياهو [٨١٤ - ٨٠٠ ق.م]، فكان من أكثر فترات الانحطاط في تاريخ مملكة إسرائيل. حيث فرض كل من حزائيل وابنه بن هود سلطانهما فعلياً على معظم تخوم مملكة إسرائيل، وأصبح يهو أحاز تابعاً لآرام. ويعكس سفر الملوك الثاني [١٣ - ٧] تدهور إسرائيل: «لأنه لم يبق ليهو أحاز شعباً إلا خمسين فارساً وعشر مركبات وعشرة آلاف راجل لأن ملك آرام أقنأهم ووضعهم كالتراب للدوس».

وتظهر فترة الانحطاط كذلك من خلال مجموعة قصص أليشع الواردة في سفر الملوك الثاني الإصحاحات الخامس والسابع، وإن لم يذكر يهود أحاز بإسمه، فلاشك أنه كان المقصود بقوله «ملك إسرائيل»، الذي أمر بعلاج نعمان رئيس جيش آرام من البرص، ووقف عاجزاً أمام حملات السلب الكثيرة التي قام بها الآراميون على الأرض [الملوك الثاني ٥: ٦، ٦: ٨ - ٢٣]. وتحمل تلك القصص صدق حقيقي لدى خضوع ملك إسرائيل لملك آرام في تلك الفترة. ويرى حزقيال كونعيمان أن فترة الخضوع لأرام تظهر أيضاً في النبوءات الخاصة بالأغيار في بداية نبوءات عاموس [عاموس ١-٣].

ويتضح، حسب رأى كونعيمان، أن تلك النبوءة سابقة لعاموس، وهي تحمل صدق لوحشية الآراميين «لأنهم داسوا جلعاد بنوارج من حديد» [عاموس ١: ٣]. كما يتهم أنوم «لأنه تبع بالسيف أخاه وأفسد مراحمه وغضبه إلى الدهر يفترس وسخطه يحفظه إلى الأبد» [عاموس ١: ١١]، وتتهم هذه النبوءة أبناء عمون «لأنهم شقوا حوامل جلعاد لكى يوسعوا تخومهم» [عاموس ١: ١٣]، وهذه النبوءة تذكر للشعوب المجاورة أفعالها التي حاولت في تلك الأيام الاستيلاء على الاستيطان الإسرائيلي من عبر الأردن. وقد تم خلاص إسرائيل من الآشوريين هذه المرة بأسلوب مخالف، حيث استأنف أدد نيرارى الثالث [٨١٠ - ٧٨٢ ق.م] الحملات الحربية الآشورية غرباً، وعقد العزم على كسر السيادة الآرامية الكبرى في أنحاء سوريا وأرض فلسطين. وحارب آرام عدة مرات، ونجح عام ٧٩٦ في إلحاق هزيمة ساحقة بملك دمشق، وتلقى منه جزية ضخمة داخل عاصمته دمشق. ومنذ ذلك الحين فصاعداً بدأ تدهور آرام دمشق كقوة عظمى. ولاشك في أن هزيمة دمشق على يد أدد نيرارى هي التي أدت لكسر النير الآرامى عن إسرائيل. وقد أشار العهد القديم لهذه الأحداث كمجرد صدق بعيد فحسب: «وأعطى الرب

إسرائيل مخلصاً فخرجوا من تحت يد الأراميين». [الملوك الثاني ١٣: ٥].

وقد أخذ موقف إسرائيل منذ ذلك الحين يزداد قوة، حتى أنها نجحت في عهد يوشاف بن يهوأحاز [٨٠٠ - ٧٨٤ ق.م] في استعادة جزء كبير من أراضيها التي كانت بحوزتها في الماضي:

«وأخذ المدن من يد بنهدد بن حزائيل التي أخذها من يد يهوأحاز أبيه بالحرب. ضربه يوشاف ثلاث مرات واسترد مدن إسرائيل». [ملوك ١٣: ٢٥].

وكانت جماعة الأنبياء، وعلى رأسهم أليشع الذي كان شيفخاً معجزاً، هي التي شجعت ملك إسرائيل للقيام بحملة تحرير قومية، وحرب إبادة آرام. قال الشيخ [أليشع]: «سهم خلاص للرب وسهم خلاص من آرام فإنك تضرب آرام في أفيق إلى الفناء». [الملوك الثاني ١٣: ١٧]. ويطلب النبي من ملك إسرائيل بأسلوب رمزي أن «يضرب خمس أوست مرات». [الملوك الثاني ١٩: ١٣].

وقد مرت يهودا بتغييرات بعيدة المدى في فترة السيادة الآرامية. فعند موت أخزيا [٨٤٢ ق.م] توات أمه عثليا مقاليد الحكم، وأبادت كل ذرية الملك وفقاً لما ورد في سفر الملوك الثاني الإصحاح [١١] كي تدعم حكمها. ومثما فعلت إيزابيل، أدخلت عثليا عبادة بعل صور إلى القدس حيث كانت منتشرة في أسرة آحاب، وبننت معبداً للبعل في القدس، قام بالكهانة فيه رجل من صور، كما يتضح من اسمه «متان». ويورد ذكر تسلسل الأحداث التي وضعت نهاية لحكم عثليا تفصيلياً وباستفاضة في نفس المصدر، وفي مصدر مقابل [أخبار الأيام الثاني: ٢٣]. وطبقاً لما ورد في سفر الملوك الثاني [٢: ١١] أخذت أخت أخزيا يوشاف وخبثاته، وهو أصغر أبناء الملك، وظل مختبئاً است سنوات. وفي السنة السابعة تم تغيير مقاومة ضد عثليا تزعمها الكاهن يهو

ياداع. وتكشف هذه القصة بعض التفاصيل عن القوى الاجتماعية والبنية العسكرية في مملكة يهوذا في هذه الآونة. وطبقاً لما ورد في أخبار الأيام الثاني [٢٠:٢٣]، اتفق يهو ياداع مع رؤساء المثات، وهم الذين اشتركوا بصفة رئيسية في المؤامرة [وعلى ما يبدو أنهم من كانوا يعملون في كهانة الهيكل]، وكذلك «السعاة» وهم الجند الذين كانوا يقومون بدور القسم الذى: «يدخلون في السبت يحرسون حراسة بيت الملك» [الملوك الثاني ١١: ٥].

وقد قُتلت عثليا وقام يهو ياداع بتنصيب يوأش في الهيكل في احتفال على مؤثر. ويحتمل أن قصة وصف تنصيب الطفل يوأش ملكاً، كانت هي الطقوس المعتادة في تنصيب ملوك يهوذا من بعد سليمان. فلقد وضعوا عليه «التاج وأعطاه الشهادة فملكوه ومسحوه وصفقوا وقالوا ليحي الملك». [الملوك الثاني ١١: ١٢] وفي نفس الوقت كان «الملك واقفاً على المنبر حسب العادة والرؤساء وناقضو الأبواق بجانب الملك وكل شعب الأرض يفرحون ويضربون بالأبواق» [الملوك الثاني ١٢: ١٤]. وقد تكلت ملكية يوأش بواسطة المعاهدة التى أبرمت بين الرب والملك والشعب. وتم وصف هذه المعاهدة في القصة باعتبارها معاهدة مزوجة، فهى من ناحية بين الشعب وإلهه «ليكون شعب الرب»، ومن ناحية أخرى «بين الملك والشعب» [ملوك ١١: ١٧] ولقد ظهر «شعب الأرض» أثناء تنصيب يوأش بالقوة الجسدية حيث اشترك في حدث الانقلاب وفي تدمير البعل. وهذه هي المرة الأولى التى يرد فيها في المصادر تعبير «شعب الأرض» ككيان فاعلة في سياسة التنصيب والسياسات الدينية. وبعد ذلك، في نهاية فترة مملكة يهوذا، يظهر «شعب الأرض» ككيان ذى صلاحية مميزة في اختيار الملوك كلما تغير نظام الثورات المضطربة.

وقد فسرت نصوص العهد القديم بمحض الصدفة مغزى مصطلح «شعب الأرض» في ذلك الوقت: ففي إحدى مرات التنصيب بعد مؤامرة



سياسية [وهي المناسبة التي ذكر فيها «شعب الأرض» عامة] وأثناء تنصيب عزريا بعد مقتل أبيه أمصيا، أطلق على الكيان الذي قام بالتنصيب اسم «كل شعب يهوذا». ولا يمكن افتراض أن هناك جماعة أكبر ممن اشتركت في حالات تنصيب أخرى في هذه المرة. ويشهد الواقع أن «شعب الأرض» جاء تعبيراً عن مشاركة أكثر اتساعاً للجماعة في النشاط السياسي.

وقد أدت الظروف الخاصة التي صاحبت اعتلاء يوأش عرش الملكية إلى نتائج حاسمة في كل مايتصل بمكانة الهيكل وكنهته في المملكة. ولا يوجد أى ذكر لتدخل الكهنة في الشؤون السياسية طوال فترة مملكة داوود وحتى اعتلاء يوأش للحكم. وهذه المرة، وبسبب الدور الحاسم الذي لعبه الكاهن يهوئاداع في إعادة الأمور لنصابها المشروع، ظهر الكاهن في صور مخلص المملكة أمام الشعب. وكذلك في السنوات التي تلت التمرد، في شباب الملك، عندما عمل يهوئاداع كوصي على العرش [والى] بابتكاره لمنصب سياسي وهو «الكاهن الرئيسي» أو «الكاهن الأعظم». ومن الممكن، بواسطة هذه الخلفية، تفسير الخلافات المادية التي اندلعت بين الملك ومستشاريه وبين الكاهن الأعظم في نهاية عهد يوأش. ولكن يحتمل أن يكون أحد مصادر الخلاف هو نزاع الاختصاصات حول الأموال المخصصة للهيكل وكيفية استخدامها. وطبقاً لماود في العهد القديم، أخذ الكهنة قُداس الهيكل [أموال الهيكل والنخل الخاص به] لأنفسهم وأكملوا ترميم الهيكل الذي كان واجباً عليهم.

أما يوأش فقد كرر هذا النظام وأجبر الكهنة «على ألا يأخذوا فضة من الشعب» [ملوك ١٢: ٨]، وفي مقابل ذلك نظم جباية شعبية واسعة خصصت كلها لصالح عملية الترميم. وهناك سبب آخر للخلاف، على ما يبدو وهو الجزية التي دفعها يوأش لحزائيل الآرامى عام ٨١٤ ق.م، والتي أخذها من كنوز الهيكل. وبالإضافة إلى النزاعات بين الملكية والكهنة، والوضع

الاقتصادي القاسى الذى سببته العزلة الإقليمية والانقطاع عن طرق التجارة مع سوريا وفينيقيا، حدث أيضا الخضوع السياسى لحزائيل وينهدد ملكى آرام.

وطبقا لما ورد فى سفر أخبار الأيام الثانى [٢٤]، أعد الآراميون حملة على يهودا فى نهاية عهد يوأش [حملة ثانية] ولكن هذه الأمور ليس لها أى أساس. وقد قتل يوأش خلال أحداث النزاعات الداخلية فى يهودا، وظروف الخضوع لأرام، على يد اثنين من عبيده.

وقد بدا يتضح فى عهد أمصيا بن يوأش [٧٩٨ - ٧٦٩ ق.م] نوع من التغيير فى الموقف السياسى والإقليمى ليهودا، حيث أدخل أمصيا إصلاحات على الجيش فى يهودا، ونظم حملة على أنوم التى شقت عصا الطاعة على يهودا فى عهد جده يورام بن يهوشافاط، فضرب أنوم فى «وادي الملح» [ملوك ١٤: ٧] وأخذ «سالم»، ولكنه لم ينجح فى الوصول إلى ساحل البحر الأحمر. واعتماداً على خلفية تصاعد القوة العسكرية ليهودا، يمكن أن نفهم القصة المبهمة الواردة فى [ملوك ١٤: ٨]، والتى تحرش فيها أمصيا بيوأش ملك إسرائيل ودعاه للنزال. ربما تشير تلك القصة، والتى سبقت النزال فيها محاولة أمصيا لبدء مفاوضات بين المملكتين، إلى فشل المحاولة. وكانت نتيجة هذا النزال هزيمة ساحقة ليهودا، حيث ضرب جيش يهودا فى المعركة التى دارت فى بيت شيمش، وتم أسر أمصيا وصعد جيش يوأش الإسرائيلى إلى القدس، فأخذها وهزم أسوارها. وسرق جميع كنوز الهيكل وأخذ كثيرا من الأسرى للسامرة. وقد حدث كل هذا فى السنة الرابعة عشرة من حكم أمصيا [٧٨٥ ق.م]، وبعدها تحرر أمصيا وحكم خمسة عشر عاماً حتى قتله متآمرون فى لخيش. وهنا تدخل «كل شعب يهودا» فى نظام توارث الملكية [الملوك الثانى ١٤: ٢١] ونصب ابنه عزريا ملكاً.

ومن الصعوبة بمكان تحديد التنظيم التاريخي للملك يهوذا في هذه الفترة. ويمكن أن نفترض أن تنصيب عزريا لم يتم بعد مقتل أبيه في لخيض، بعد حكم ٢٩ عاماً، بل تم بعد معركة بيت شيمش، أى في السنة الرابعة عشرة من حكم أمصيا. وطبقاً لهذا الافتراض حكم عزريا لمدة ١٥ عام في حياة أبيه كوريث للعرش، وتم حساب تلك السنوات من فترة حكمه. ولذا تم تحديد فترة حكم عزريا من ٧٨٥ إلى ٧٣٣/٧٣٤ ق.م.

### ازدهار مملكة إسرائيل - عهد يريعام:

تعتبر فترة حكم عزريا [عُزْيَا] ملك يهوذا، ويريعام بن يوأش ملك إسرائيل، اللذين اعتليا الحكم في وقت واحد تقريباً [السنة الأولى من حكم يريعام ٧٨٤ ق.م تعتبر هي السنة الثانية من حكم عزريا وريث العرش في عهد أمصيا] هي فترة ازدهار ورخاء لكلا المملكتين بعد سنوات طويلة من التدهور. ولم يكن سبب هذا الازدهار ضعف أرام دمشق وتوقف سيادتها على سوريا وأرض فلسطين فقط، بل أيضاً بسبب العلاقات الوثيقة بين إسرائيل ويهوذا في مجال الاقتصاد والتجارة في تلك الفترة.

و المعلومات الباقية حول حروب يريعام وحدود مملكته قليلة ومتناثرة، ومن خلال ماورد في [ملوك ١٤: ٢٨]. «استرجع إلى إسرائيل دمشق وحماة التي ليهودا» يمكن أن نستنتج أن سلطانه امتد إلى المملكتين، وأنه بعد هزيمة أرام انتقلت إليه السيادة على سوريا وأرض فلسطين.

ويتضح أنه في بداية حكمه حارب الآراميين، وربما فرض سيطرته على شمال عبر الأردن. ويفترض أن ماورد في سفر عاموس: «أنتم الفرعون بالباطل القائلون أليس بقوتنا اتخذنا لأنفسنا قروناً» [عاموس ٦: ١٣]، كان المقصود به المرتين اللتين انتصر فيهما يريعام على الآراميين، الأولى في

«لوداثار» في جنوب جلعاد والثانية في «قرنايم» التي تقع في باشان. وسواء هذا أو ذاك، فالمفترض هو، أنه بعد أن ضرب أدد نيراري الثالث أرام دمشق، وضره مرة أخرى على يد أحد وراثيه عام ٧٧٣ ق.م، وقعت دمشق تحت حكم مملكة إسرائيل. وكانت هذه هي فترة قوة أراراط، التي ازدادت في الربع الثاني من القرن الثامن للمملكة العظمى في جنوب بلاد الروم [أناضوليا] وشمال سوريا.

وكانت آشور واقعة تحت ضغط متزايد بسبب اجتياح ملوك أراراط للحدود الشمالية الغربية. ولم في استطاعة يعد ملوك آشور الحرب في الجبهتين معاً، وحاولوا، على أقل تقدير، الدفاع عن آشور نفسها ضد قوة أراراط المتزايدة، وعن مراكز الحكم الآشورية في شمال سوريا من الشمال وحتى حماة. ومعنى هذا أنه لم يتم احتلال دمشق رغم أنف ملوك آشور، وربما كان ذلك متمشياً مع سياستهم. وقد أتاح تدمير قوة أرام مهلة ليربعام كي يستعيد قواه، ويخطط للاحتلال والاستيلاء والسيطرة على المنطقة الممتدة جنوب حماة. وربما تكون حماة نفسها قد اعترفت بتلك السيطرة كما حدث في عهد داوود وسليمان حسبما يفترض أ. ملمات. وقد بسطت إسرائيل سلطتها في الجنوب على عمون ومؤاب ووصلت حتى «بحر العرابية»، وربما يكون هو الطرف الجنوبي من البحر الميت.

ولكن من الناحية الاقتصادية، كانت مملكة يربعام تمر بفترة توسع وازدهار. وعادت إسرائيل للسيطرة على طرق التجارة الرئيسية التي تربط الشمال بمصر. بينما أتاح لها احتلال باشان وحوران - مخزن غلال أرض فلسطين - قاعدة اقتصادية زراعية متينة كان من الواضح افتقارهم لها حتى الآن.

وقد تم فتح منطقة باشان وهوران للاستيطان الاسرائيلي الموسع لكي  
تزداد قوة السيطرة الإسرائيلية المتجددة في شمال جلعاد، وتشير قائمة أبناء  
رأوبين وبنجاد ومنسى في أخبار الأيام الأول [٥]، والتي يتضح فيها هذا  
الانتشار، إلى أن أبناء منسى وصلوا حتى حرمون، بينما انتشر أبناء رأوبين  
مع قطعانهم حتى نهر الفرات. ومنذ ذلك الحين فصاعداً ازداد الثقل النوعي  
لسكان جلعاد في مملكة إسرائيل. وكان هناك ثلاثة ملوك من جلعاد من بين  
آخر أربعة ملوك في إسرائيل اعتلوا العرش بالقوة.

وقد ترك الازدهار الاقتصادي أثاره في حركة البناء، والتي تشهد  
عليها الاكتشافات الأثرية في السامرة. حيث تم اكتشاف زخارف  
عاجية في أثاثات قصر الملك الذي يرجع لعهد يريعام الذي اكتشف  
هناك، ويشير وجود العاج إلى ثراء المملكة وفخامة قصر السامرة في  
ذلك الوقت. ولاشك أن ثراء الطبقات الحاكمة في إسرائيل قد أشعل الخلافات  
الاجتماعية. ويعتبر سفر «عاموس من تلوع» هو المصدر الرئيسي لمعلوماتنا  
حول الوضع الاجتماعي في عهد يريعام. وقد احتج عاموس على الظلم  
وتشويه العدل الذي اعتاده نبلاء السامرة وجلعاد في مقابل بؤس الشعب.  
ويحتمل أن أصحاب الإقطاعيات كانوا يجمعون المحصول في سنوات الرخاء  
ليبيعونه بأسعار باهظة في سنوات القحط. وربما يكونون هم أنفسهم الذين  
قالوا: «متى يمضي رأس الشهر لبيع قمحاً والسبت لتعرض حنطة لنصف  
الأيفة وتكثر الشاقل وتعوج موازين الفش. لنشتري الضعفاء بقضة والبايس  
بنملين». [عاموس ٨: ٥] ويطلق النبي على زوجات نبلاء باشان اسم «بقرات  
باشان»، لأنهن حسب قوله «الظالمة المساكين الساحقة البائسين القائلة  
لسادتها هات لتشرب». [عاموس ٤: ١].

وتعتبر صورة المجتمع، التي تنعكس من خلال توبيخات عاموس، ظاهرة

جديدة فى إسرائيل. وتكشف توبيخاته أن طبقة الحكام قد وصلت لدرجة عالية من السطوة، ولقوة اقتصادية غير عادية، حيث أنها هى المستفيد الوحيد من فترة السلام والاستقرار. ومع ذلك يظهر فى أماكن أخرى من سفر عاموس صوت آخر، ومن المحتمل أن الاستقرار قد بدأ يتزعزع فى نهاية عهد يريعام، ووصلت الرفاهية لنهايتها.

وتشهد توبيخات عاموس الاجتماعية، وما انطوت عليه من تهديد بأن نهاية الاستغلال الإجتماعى هي تدمير بيت يريعام والمملكة كلها، على حدة الخلاقات الاجتماعية إلى درجة الشعور بالخطر الذى يهدد دعائم المجتمع.

والحقيقة هى أن الجماعة استمعت إلى هذه النبوءات القاسية دون أن تثير لديها أى استياء أو رد فعل جماعى ضد النبى. ويمكن أن نستنتج من ذلك أن روح الشعب قد هدأت بسبب تلك النبوءات. وعلى الرغم من أن أمصيا كاهن بيت إيل قد أرسل يحذر يريعام ملك إسرائيل «قائلاً: قد فتن عليك عاموس فى وسط بيت إسرائيل. لا تقدر الأرض أن نطبق كل أقواله» [عاموس ١٠: ٧]. ولكن المتأمر لم يحاكم، حيث أن النبى كان قوة لا يستهان بها فى حياة يريعام، وعند موته تفجرت الثورة إلى الخارج.

### أنبياء المكتوبات

تعتبر أقوال الأنبياء الذين يطلق عليهم اليوم «أنبياء المكتوبات» لتمييزهم عن أنبياء مثل إيليا لم تحفظ أقواله ولم تصل إلينا، هى الإنتاج الرئيسى فى الحياة الروحية لإسرائيل فى عهد يريعام والتي وصلت إلينا. وكان عاموس من تقوع من أوائل الأنبياء الذين بقيت نصائحهم. ويعتبر أكبر تجديد قام به هو اعتماد نبوعته على النصيح الإجتماعى والأخلاقي بصفة رئيسية.

إن حركة بنى الأنبياء التى ظهر نشاطها فى الصراع الذى دار بين عبادة إله إسرائيل والآلهة الأجنبية فى عهد آحاب، والتى كانت العامل الرئيسى فى الصراع ضد المظهد الأجنبى فى فترة الخضوع للآراميين، قد غيرت من صورتها مع انتصارات يريعام الثانى، وكانت تلك الحركة شريكاً فى تحقيق هذه الانتصارات.

وقد أصبح هناك جزءاً من بنى الأنبياء من المقربين للبيت الملكى، ويأتى قول عاموس: «لست أنا نبياً ولا أنا ابن نبى بل أنا راع وجان جميز» [عاموس ١٤:٧] تأكيداً على أنه ليس من أبناء الأنبياء الذين يرتزقون من بنواتهم [قارن ملوك ٢:١٤، ملوك ٤:٤٢]، بل كان مستقلاً اقتصادياً، ويرتزق من عمله كمربى أغنام نوقيدن [وهى فيما يبدو الصيغة الصحيحة] وجانى جميز. وسوف نجد فى شخصية عاموس صورة لنبي لاعلاقة لنبوته بالمعجزات الظاهرة ولا بمواقف التجلى، كما أنه لا ينتمى لأى جماعة من جماعات أبناء الأنبياء التى كانت منتشرة فى تلك الفترة، لأنه كان يتحدث بما يجيش فى نفسه. وتعتبر نبوته شاذة عن رؤى العالم المعتادة فى الشرق القديم. وطبقاً لهذه النبوة يعتبر العدل الاجتماعى هو الشرط الوحيد الذى لاغنى عنه لقيام شعب ومصير دولة، وأن دمار الأرض كان بسبب ظلم البائسين وأساليب القمع واستغلال الحكام للجماهير ومن هنا تدفقت خطب عاموس الملتهبة. كما تعتبر نظرة عاموس للقرايين وهى أساس كل العبادات فى أنحاء بلاد المشرق، نظرة خاصة. فكانت له معارضة حادة تجاه القرايين التى يقدمها الأثرياء والحكام الظالمين ببذخ: «بفضت كرهت أعيادكم ولست ألتذ باعتكافاتكم إنى إذا قدمت لى محرقاتكم وتقدماتكم. لا أرضى وذبائح السلامة من مسمناتكم لا ألتفت إليها» [عاموس ٥:٢١]. وقد حارب طقوس وأنغام العبادة: «أبعد عنى ضجة أغانيك ونغمة ربابك لا أسمع.

وليُجر الحق كالمياه والبر كالنهر الدائم، [عاموس ٥: ٢٣/٢٤]. وقد تطور هذا الموضوع وتكرر الهجوم عليه في نبوءات أشعيا بن أموص وأرميا، وأصبح سمة أساسية للفكر النبوي المتأخر.

ويتركز مطالب عاموس من الجماعة الإسرائيلية في وجهة نظر الشريعة التي ترتكز أساساً على فكرة اختيار شعب إسرائيل والعهد بينه وبين الرب. ويعتبر عاموس أن هذا الاختيار يلزم الشعب المختار بالالتزام الأخلاقي والديني أكثر من كل الشعوب: «إياكم فقط عرفت من جميع قبائل الأرض لذلك أعاقبكم على جميع نفوكم» [عاموس ٢: ٢]. ويمكن اعتبار حركة عاموس هي بداية لحركات الأنبياء الذين حاربوا لإعادة بناء إسرائيل، والذين انتشرت نبوءاتهم وتم تدوينها، وأثرت أعمالهم الرمزية وصراخهم من أجل العدل الاجتماعي تأثيراً حاسماً، إن لم يكن على جيلهم ففي الأجيال التالية وحتى الآن.

ولم يكن من قبيل المصادفة أن تبدأ هذه الحركة في مملكة إسرائيل، لأنه ظهرت فيها في عهد يريعام صراعات اجتماعية أشد قوة مما كان في مملكة يهوذا التي كانت مملكة زراعية في الأساس وتميزت بالاستقرار الأخلاقي.



## ازدهار مملكة يهوذا (عهد عزيا)

مرت يهوذا في عهد عزيا الطويل [يسمى في ملوك ١٥: ١ باسم عزريا. وكذلك في الوثائق الآشورية وربما تكون كل منهما صيغتان لنفس الاسم] بفترة من أهم فترات الازدهار في عصر ما بعد الانقسام. واستمر عزيا في محاربة أنوم بمجرد أن اعتلى الحكم بعد موت أمصيا. وضم إيلوت وبهذا استكمل احتلال أنوم كلها، وأصبحت معظم طرق التجارة الهامة التي تمر بها في حوزة يهوذا. كما سيطر عزيا على قشادش برنيع، وهي واحة رئيسية في شمال سيناء كي يستكمل سيطرته على طرق التجارة الغربية حيث كانت تعبر في هذا الطريق قوافل تجارية، وشيد هناك حصناً دائماً، تم الكشف عن بقاياها في الحفائر الأثرية.

وخلال ذلك ضرب المعويين، وهم قبائل عربية استقرت في شمال سيناء، حسبما اتضح مؤخراً من خلال وثيقة آشورية، وكانت ترتحل حتى حد ود مصر. وقد أدى تأييد عزيا للتطور التجاري ورغبته في التحكم في طرق القوافل إلى محاربه الفلسطينيين، وذلك للمرة الأولى في تاريخ يهوذا منذ الانقسام. وضم عزيا كل من أشدود وبنه ويني مدناً في «أرض أشدود والفلسطينيين» [أخبار الأيام الثاني: ٢٦] أي أنه بنى مستوطنات وحصونا بطول القسم الشمالي من «طريق البحر». وبهذا عادت يهوذا، مثلما كانت في فترة المملكة الموحدة، تتحكم في طريقي التجارة الكبيرين اللذين يمران بجانبها، وبذلك زاد دخلها من التجارة النواية.

ولم تظهر القوة الاقتصادية لمملكة يهوذا في مجال التجارة فقط، بل شجع عزيا الزراعة تشجيعاً كبيراً. وخاصة في مناطق النقب، وهو الوحيد من بين ملوك يهوذا الذي قيل عنه «لأنه كان يحب الفلاحة»

وقد كشفت الاكتشافات الأثرية وحفائر النقب في الفترة الأخيرة عن

بقايا هامة من عصر عزيا مثل: حصون تم تشييدها بعيداً عن مناطق الاستيطان، أسوار مغلقة وأبراج. كان بعضها بمثابة نقاط حراسة على طرق التجارة والمراعى.

وقد اعتمد عزيا فى حروبه على القوة العسكرية التى أنشأها وزودها بالأسلحة: «أقواساً ورمحاً وخوداً ودروعاً وقسيّاً وحجارة مقاليع» [أخبار الأيام الثانى ١٤:٢٦]. وظهر تقدم التكتيك العسكرى أيضاً فى مناطق التحصين، حسبما يشير يجال . يادين. فقد استخدمت أساليب جديدة فى تحصين مدن يهودا والقدس العاصمة: «وعمل فى اورشليم منجنيقات اختراع مخترعين لتكون على الأبراج وعلى الزوايا لترمى بها السهام والحجارة الضخمة» [أخبار الأيام الثانى ١٥:٢٦].

ولاعجب إذن فى أن مكانة الملك قد ازدادت قوة، وعقد العزم على أن ينال حقاً فى العبادة والهيكل، لأنه كما هو معروف، كانت لهذه الحقوق جذور تاريخية بعيدة، حيث خدم سليمان فى الهيكل ومن قبله أبناء داوود [صموئيل ٨:١٧]. غير أنه منذ أجيال عدة، وخاصة فى عهد الملك يواش فصاعداً، كانت هناك حدود واضحة وفاصلة بين صلاحيات الحكم وصلاحيات العبادة. وعلى ذلك حاول عزيا أن يبخر على المذبح، وطبقاً للقصة الواردة فى أخبار الأيام الثانى [٢٦] واجه معارضة شديدة من الكهنة. وقد فسرت مرويات الكهنة المتأخرة مرض عزيا [البرص] باعتباره عقاباً له على تدنيس المقدسات: «فحق عزيا وكان فى يده مجمرة للإيقاد وعند حنقه على الكهنة خرج برص على جبهته» [أخبار الأيام الثانى ٢٦: ١٩]. وتضيف مرويات كهنوتية أخرى وردت عند يوسف ابن متياهو موضوع الزلزال الذى حدث أثناء عمل الملك فى الهيكل: «فسد قلبه من فرط الكبرياء... وفى يوم عيد هام... ليس الملك ثوب الكهانة ودخل للمساعدة»، أما الكهنة الذين حاولوا منعه: «هددهم بالموت... غير أنه أثناء حديثه، ضرب الأرض زلزال قوى،

وتصدع الهيكل [انظر زكريا ٤: ١٤]، وسطع شعاع شمس قوى وسقط على وجه الملك فأصيب بالبرص على الفور» [قدمونيوت ٩ - ١٠-٤] وثاليط من ٢٣٤] وفي السنوات الأخيرة من عهد عزيا تسلم ابنه يوثام مقاليد الحكم عندما عجز الملك رسمياً عن القيام بشئون الحكم بسبب مرضه [وفقاً لما ورد في ملوك ١٥: ٥ كان هذا المرض هو البرص].

واستمر يوثام في سياسة الانتشار والتوسع التي بدأها أبيه، ويحكى عنه أنه حارب ملك بني عمون وانتصر عليه وأخذ منه جزية ضخمة: «مئة وزنة من الفضة وعشرة آلاف كر قمح وعشرة آلاف من الشعير، [أخبار الأيام ٢٧: ٥]. وغير واضح ما إذا كان هذا التوسع في عبر الأردن قد تم بتأييد من يريعام ملك إسرائيل، غير أنه هناك أساس للفرض القائل بأن هذا هو ما حدث. والدليل على ذلك يمكن أن نجده في ذكر إسمي يوثام ويريعام معاً فيما ورد عن تعداد السكان في عبر الأردن: «جميعهم انتسبوا في أيام يوثام ملك يهوذا وفي أيام يريعام ملك إسرائيل» [أخبار الأيام الأول ١٧: ٥]. وكانت هذه العلاقات والتعدادات عادة ما تصاحب التوسع الإقليمي والتوطن الجديد.

وقد سبقت إسرائيل يهوذا في الارتقاء السياسي، إلا أن تميز المملكة الجنوبية ظهر بالتدريج وازداد ثقلها النوعي. وقد بدأت علامات هذا المسار في أواخر عهد يريعام، ويحتمل أنه بعد موت يريعام حظيت يهوذا بالسيطرة على أرض فلسطين بكاملها وربما أيقظها على أنحاء سوريا. وقد ظهرت تلك المكانة المسيطرة وأثبتت وجودها بعد حوالي عشر سنوات من موت يريعام، عندما تزعم عزيا [عزيا] ملك يهوذا معاهدة سورية ضد آشور.

وتعرضت مملكة إسرائيل لزعزعة استقرارها بعد موت يريعام [٧٤٨ ق.م.]. فبعد أن اعتلى ابنه زكريا العرش بسنة أشهر قتل، وانتهى

معه بيت يربعام تماماً. أما الملك الجديد وهو شلوم بن يابيش الجلعادي - وفقاً لأصله، فقد اعتلى العرش شهراً واحداً فقط ثم قتله منحيم بن جادي، وهناك من يعتقد أن اسمه يشير إلى انتمائه لسبط جاد. ونجح منحيم إلى حد ما في إعادة الاستقرار الداخلي لإسرائيل، ولكن لم ينجح في إعادة سلطانها وتأثيرها على أنحاء سوريا وأرض فلسطين.

وبدأ نشاط النبي هوشع بن ثيرى في سنوات الأزمة التي تلت موت يربعام الثاني، وكان هوشع من رجال يهودا وفقاً لأصله.

ولم تعتبر آرام عنصراً سياسياً مستقلاً في نبوءات هوشع، ولم تشكل آشور خطراً على إسرائيل باعتبارها سبط الرب، بل كانت حليفاً ممكناً لإسرائيل، كما لم تحمل أقوال هوشع أى صدى لتدمير القسم الأكبر من مملكة إسرائيل عام ٧٢٢/٢، وانفصال الجليل وعبر الأردن عن إسرائيل وانضمامهما لآشور ونفى المسيبيين لآشور. لذا يتضح أن هوشع لم يتنبأ بعد الفترة التي ظهر فيها تجلات بيلاسر باعتباره عدو مملكة إسرائيل ومخربها.

وتتميز موضوعات هوشع بطابع خاص مميز، لم تتميز به حتى نبوءات عاموس الذي كان شبه معاصر له. فقد كانت نبوءة عاموس موجهة بشكل رئيس ضد الظلم الإجتماعي، بينما وجه هوشع جهوده لموضوعين وهما: انتقاد العبادة في إسرائيل وخاصة هياكل بيت إيل ودان التي تمارس فيها العبادات الوثنية حسب وصفه، وكشف الوضع الداخلي المذاهب للمملكة: «السامرة ملكها يبديد كغشاء على وجه الماء» [هوشع ١٠-٧]، «إنهم الآن يقولون لملك لنا لأننا لانخاف الرب فالملك ماذا يصنع بنا» [هوشع ١٠-٢].

وحذر هوشع من اندفاع قادة السامرة وراء نزعات سياسية متعارضة، أى البحث عن تأييد مصر من ناحية، وطلب معاهدة مع آشور من ناحية أخرى: «وصار أفرام كحمامة رغباء بلا قلب، يدعون مصر. يمشون إلى

أشور» [هوشع ١١:٧]، «يقطعون مع أشور عهدا والزيت إلى مصر يجلب» [هوشع ١٢:٢].

### دمار مملكة إسرائيل على يد آشور:

لقد تغيرت الصورة السياسية في أنحاء الشرق القديم من النقيض إلى النقيض في مرحلة بداية الانهيار الداخلي في إسرائيل، فمع اعتلاء تجلات بلاسر العرش [٧٤٥ - ٧٢٧] أصبحت آشور قوة عظمى وأرسيت قواعد الإمبراطورية الآشورية. ونجح تجلات بلاسر الثالث في تحقيق مالم يحقق جميع من سبقه من ملوك آشور. فقد وسع حدود آشور جهة الجنوب بعد سلسلة من الحملات حتى وصل لحدود مصر.

وخلال بضع سنوات ضرب أعداء آشور في الشمال والغرب: «مملكة أرارات وحليفاتها أريد» وهما من كبرى ممالك الآراميين في شمال سوريا. واحتلت أريد وألحقت بأشور، ووصلت حدود آشور حتى حماة في وسط سوريا، ومن الواضح أنه كان ينوى التوجه جنوباً.

ومن أهم تجديدات تجلات بلاسر الثالث في مجال بناء الإمبراطورية الآشورية، تلك التي استمرت في العهود التالية وغيّرت من أحداث المنطقة وهي: ضم الدول المحتلة لأشور واعتبارها ولايات آشورية مما أدى إلى اتساع مستمر لحدودها، وانقسمت الولايات نفسها إلى وحدات أصغر، كي يمنع حكامها - الولاة - من ميزة الحكم المتوسع التي كانت متاحة لهم في الفترة السابقة لتجلات بلاسر.

وأهم تجديدات تجلات بلاسر من حيث جنسية الحل وتأثيره على تاريخ إسرائيل، هي تطوير وتعديل أسلوب الإجماع [السبي] الذي أصبح سمة مميزة للاستعمار الآشوري. فقد أصبح الإجماع [السبي] يتم بشكل ثنائي الاتجاه، أي إجماع صفة السكان من الحرفيين الممتازين والجنود إلى آشور وتوطينهم في الضياع التي دمرت في القرن التاسع ق.م، وخاصة منطقة

جوزن، وإجلاء القبائل الآرامية والكلدانية من بابل إلى الولايات الجديدة لترسيخ الأساس المخلص [الموالى] لأشور. وبهذا الأسلوب انكسرت شوكة الشعوب المحتلة، حيث أخذت منهم أفضلية الحكم وأخذت بينهم سكان الشعوب المحتلة التي أجليت من أماكن أخرى.

وقد أصبحت ممالك سوريا معنومة الحيلة أمام قوة آشور الكاسحة، والتي ازدادت قوة بعد ضرب أريد ٧٤٠ ق.م، وبعد أن انسحب جيش أرات لما وراء الفرات الأعلى. وفي هذه المرحلة لعبت يهودا دوراً حاسماً، غير أن تاريخ الأحداث في تلك السنوات غير واضح على الإطلاق. فلا يشير أسفار العهد القديم إليها مطلقاً، بينما وصلتنا كتابات تجلات بلا سر بشكل متناثر، ويزيد ما ضاع منها على ما هو موجود.

وتحدث كلتا القطعتين الباقيتين عن إزرياو(\*) من أرض يودو، الذي تزعم حلفاً ضد آشور وحاربها في شمال سوريا. وفي نهاية القرن التاسع عشر شاع الافتراض بأن يودو ليست هي يهودا بل مملكة في جنوب أرمناشوايا [بلاد الروم] تدعى سمال، ويطلق ملوكها على أنفسهم اسم «ملوك يادو» وتطبق لهذا الافتراض يكون إزرياو هو ملك سمال/ يادو، وهو الذي حارب آشور.

ولكن في نفس الوقت تتضح الخلفية التاريخية لتلك السنوات، فتتغير وجهات نظر الباحثين واليوم يتضح أن «سمال»، التي تسمى بهذا الاسم فقط في وثائق آشور، كانت مملكة صغيرة من الدرجة الثالثة بينما يهودا التي سميت في كتابات ملوك آشور باسم «ياودي» كانت مملكة رئيسية في المنطقة. ولا يوجد من بين ملوك سمال المعروفة في المصادر ملكاً باسم «إزرياو». ويشهد الواقع أن «إزرياو ملك يادو» المذكور في كتابات تجلات

---

(\*) إزرياو في نال الحرف الكلى بسبب عدم وجود حرف العين والماء في اللغة الآككية.

بلاسر ليس إلا عزريا/ عزيا ملك يهودا، وهو الذى تزعم الحلف السورى وحارب آشور.

ويتضح إذن أنه فى هذه المرحلة الخطرة الحاسمة فى تاريخ سوريا، كانت يهودا هى زعيمة الممالك السورية وصاحبة السيادة، وتكون حلف تزعمه عزيا وانضمت إليه مناطق من مملكة حماة وكذلك مدن شمال فينيقيا. ومن المفترض أن كلاً من إسرائيل وأرام قد قبلتا سيادة عزيا سواء برغبتهم أو رغماً عنهما. وقد حكم إسرائيل فى ذلك الوقت، كما قلنا، منحيم بن حادى، بينما كان رحين هو حاكم أرام ومؤسس لأسرة جديدة. ويتضح من خلال الأجزاء القليلة التى بقيت عن هذه الحرب فى القوائم السنوية لتجلات بلاسر، أن عزيا من أرض يهودا حارب آشور فى مكان ما فى شمال سوريا، وعلى ما يبدو أنه هزم وانسحب. وربما اكتفى تجلات بلاسر بذلك ولم يطارده. ويمكن تحديد زمن الحلف والحرب حوالى عام ٧٣٨ ق.م. ومنذ هذا العام، وبعد هزيمة جند عزريا وحلفائه، بقيت لدينا معلومة، وهى أن ملوك سوريا وجنوب أناضوليا وأرض فلسطين قد عبروا عن ولائهم لأشور ودفَعوا لها جزية عالية. ومن بين دافعى الجزية يذكر اسم منحيم ملك السامرة، ورصين الأرامى، وكذلك ملكة العرب. وعلى الرغم من أن قسماً كبيراً من الدول المذكورة فى القائمة لم يكن يخشى خطر احتلال آشورى قريب، إلا أنه على أية حال كان خضوعهم لأشور بفرض توطيد أمنهم وأمن طرق التجارة التى كان يسيطر عليها الآشوريون فى تلك الفترة.

وتعتبر قائمة الأغراض والمواد التى قدمها حاملو الجزية على جانب من الأهمية، ومن بين هؤلاء ملوك دمشق والسامرة: ذهب وفضة وقصدير وحديد وجلود أفيال وعاج وثياب ملونه وأنسجة كتان، صوف (ملون) وأبنوس وشجر البقس وكل نفائس الكنوز الملكية وكباش ذات صوف ملون أرجوانى

وطيور بوية ذات ريش ملون وحياد وبنغال وأبقار وأغنام وجمال ونياق مع أبكارهن. وتعتبر «قصة أزيالو»، وظهور يهودا كزعيمة لحلف ضد آشور وهزيمتها هي نقطة الذروة والتحول السلبي في صعود يهودا السياسي، وتعتبر أيضاً علامة على سقوطها المريع، حيث نجح رصين في تلك الأيام تقريباً في إستعادة مناطق النزاع في عبر الأردن لأرام، وهي: باشان، الجولان، شمال جلعاد، وامتدت حدود آرام، التي سميت في وثائق آشور باسم «بيت حزائيل» على اسم حزائيل أكبر ملوكها، ولفترة محدودة فقط، من جبل لبنان وحتى باشان وراموت جلعاد، وهي الحدود التاريخية بينها وبين إسرائيل.

وقد أدى ازدياد قوة آرام في الشمال، مثلما حدث في أحوال مشابهة في الماضي، إلى ازدياد قوة أئوم المستقلة. وبعد فترة وجيزة من عام ٧٢٨ ق.م. تمردت أئوم على يهودا وشقت عصا الطاعة. وخسرت يهودا جميع ملكياتها في عبر الأردن. وفي ذات الوقت انتهت سيطرتها على فلسطين ومنطقة أشدود، حتى أن الفلسطينيين اقتحموا حدود يهودا، واجتاحوا وادي إيلون بشكل خاص: «واقترح الفلسطينيون مدن السواحل وجنوبي يهودا وأخذوا بيت شمس وأيلون وجديروت وسوكو وقراها وتمنة وقراها وجمزو وقراها وسكنوا هناك». [أخبار الأيام الثاني ٢٨: ١٨]. ولم يبق شيء من سيادة يهودا. وأصبح هذا الصراع الفاشل على جميع الجبهات من نصيب أحاز بن يوثام الذي ورثه عام ٧٤٣ ق.م. أما أخطر الضربات فكانت في عام ٧٣٤ ق.م، وهو العام الذي خرج فيه تجلات بلاسر على رأس جيشه من شمال سوريا واتخذ طريق مدن فينقيا إلى فلسطين بطول الساحل، وخضعت له المدن الفلسطينية الكبرى، وضم الآشوريون غزة ووصلوا حتى وادي مصر، وأقام ملك آشور هالك نصباً للنصر، كي يحدد به حدود توسعات آشور القصوى.



وعلى الرغم من عدم وجود نية في هذه المرحلة لضم تلك الأراضي لولايات آشور، إلا أن ظهور الجيش الآشوري الضخم في قلب أرض فلسطين كان كافياً لزعزعة البنية السياسية في المنطقة كلها، وبفع جميع ملوك الدويلات الصغرى في أرض فلسطين جزية لآشور واحتفظت كتابات تجلات بلاسر بقوائم لها. وكان من بينهم آحاز ملك يهوذا الذي تذكره الوثيقة باسمه الكامل يهو آحاز، ومعه بعض الملوك الذين كانوا خاضعين ليهوذا كما كان معروفاً عنهم.

وقد افترض كلا من رصين الأرامي وفقح بن رمليا ملك إسرائيل، الذي تولى الحكم بتأييد رصين وفي زمن متقارب (٧٣٥/٤ ق.م) وكان بمثابة تابع له، أن الوقت قد حان لضرب يهوذا وإزاحة سلالة بيت داوود وتتصيب الملك الذي يرغبانه. واتضح أن المرشح لذلك كان أميراً من عبر الأردن يسمى بن طفال. ويورد سفر الملوك الثاني [٥:١٦] تفاصيل هذه القصة، وكذلك الاصحاح السابع من سفر أشعيا، ويتضح منهما أن الحلفاء صنعوا للقدس وفرضوا عليها حصاراً، وكل ذلك بهدف ضم يهوذا إليهم [أشعيا، ٦:٧]. ولايتضح إذا كان هدفهم في ذلك الوقت هو إقامة حلف واسع ضد آشور وضم يهوذا بفضل هذا الحلف. وفي هذه المرحلة الحاسمة من تاريخ يهوذا اتجه آحاز يائساً إلى تجلات بلاسر وطلب منه المساعدة، ويتخذ هذا الطلب صيغة مخاطبة تابع لسيده: «أنا عبدك وابنتك. اصعد وخلصني من يد ملك آرام. ومن يد ملك إسرائيل القائمين على» [ملوك ١٦:٧]. وقوى هذا الطلب بإرساله هدايا أو «رشوة» بأسلوب العصر [ملوك ١٦:٨]. وفي أعقاب هذا جاء ملك آشور البلاد وحارب حرب إبادة في آرام على مدى عامين ٧٢٣ - ٧٢٢ ق.م، واحتل مدنها المحصنة الواحدة تلو الأخرى، وحاصر العاصمة دمشق، وأخيراً ضمها عام ٧٢٢ ق.م. وقتل رصين ولم تعد آرام دمشق مملكة مستقلة، بل أصبحت ولاية آشورية مركزها الإداري هو دمشق. ولم تغلت إسرائيل من مصير مشابه، فاجتاح جيش آشور الجليل واحتل عيون،

دان، أبل بيت معكة، وحاصور، التى تقع على طول الطريق المؤدى لطبرية. كما أجلى سكان قادش نغتالى فى الجبل ومدن كثيرة فى أعالى جبل نغتالى إلى أشور [ملوك ١٥: ٢٩] ويصف مصدر آشورى متقطع هذه الحملة التى قادها تجلات بلاسر إلى الجليل، ويذكر بعض المدن الأخرى وخاصة فى سهل بيت نطوفا التى احتلت، وبعض المدن المحصنة فى جبل نغتالى.

وقد احتفظ المصدر الأشورى بعدد الذين أجلوا من إسرائيل وهم ١٣١٥٠ نسمة أجليت لأشور وقد انفصلت الجليل عن إسرائيل فى هذه الحملة وانضمت إلى الامبراطورية الأشعورية باعتبارها ولاية باسم «مجبىو» على اسم مدينة مجدو وهى المركز الإدارى لها.

ولايتضح مطلقاً إن كان تجلات بلاسر قد أجلى أبناء شعوب أخرى ووطنهم فى الجليل بدلاً من سكان إسرائيل الذين أجلوا إلى أشور. ويبدو أن جزءاً من السكان فقط هم الذين أجلوا من هذه المنطقة، وظلت هناك جماعة كبيرة من السكان. وعلى أية حال، لم تتشكل فى الجليل هيئة ثابتة جديدة، كخليط من أهل إسرائيل والشعوب الأجنبية، كتلك التى سوف تتشكل بعد ذلك فى السامرة. أما أبناء عبر الأردن، سواء من كانوا تحت سيادة إسرائيل أو سيادة رصين، فقد تم إجلاهم إلى أشور فى عامى ٧٣٣ - ٧٣٢ ق.م، وأنشئت فى تلك المنطقة ولايات آشورية، ومنها: عشتاروت وقرنايم وجلعاد، وانتقلت حدود مملكة آشور حينئذ من عبر الأردن مروراً بطريق وادى يزرعئيل حتى وادى حكا، الذى كان تابعاً وقتها لأبناء صور.

وقد أدى توسع الامبراطورية الأشورية الضخمة إلى داخل الحدود الجغرافية لأرض فلسطين إلى حدوث قلاقل كثيرة وغبليان وتمرد، وقتل فحج بن رمليا الذى كان، يعتمد على أرام دمشق أثناء التمرد، وتولى الحكم هوشع بن أيلة وأيد حكمه تجلات بلاسر. ويرد فى سفر الملوك الثانى، «اعتباراً من الإصحاح العاشر ومابعده، أن أحاز ذهب إلى دمشق حيث معسكر تجلات

بلاسر في ذلك الوقت. ويتضح أن أحاز قرر أثناء مكوثه في دمشق أن يتصرف كتابع آشوري ليس فقط من الناحية السياسية، بل في كل الشؤون، لكي يحظى برضا ملك آشور باقتفاء أثره ثقافياً ودينياً. ومن بين رموز هذا التقرب نقل نموذج المذبح الذي رآه أحاز في دمشق. فقد أمر الكاهن أوربا بإنشاء مثيل له في القدس، وعندما عاد من دمشق قدم قرابيناً على هذا المذبح. ونقل أنماط العبادة الأرامية للقدس، بما يتناقض تماماً مع تقاليد آبائه من ملوك يهودا.

ولم يتبق من مملكة إسرائيل بعد أن فقدت الجليل وعبر الأردن، سوى مملكة السامرة، أو بمعنى أدق هرايرام فقط. ولم تستسلم إسرائيل لتلك الهزيمة في هذه المرحلة أيضاً، بل ذهب هوشع بن أيلة يطلب العون ضد آشور لدى عيوها التقليدي ملك مصر. فأرسل وقدأ إلى الفرعون الذي يسكن «سوا» [ملوك ١٧: ٤٠] وهي عاصمة الدلتا في تلك الفترة (\*).

ولا نعرف اسم هذا الملك المصري، ولكن يفترض أنه «تفنحت» ويعتبر من أقوى حكام الدلتا والوجه البحري في تلك الفترة. ويتضح أن مصر أمدت هوشع بالمساعدة، وتوقف عن دفع الجزية لأشور. ويحتمل أن هناك سبب آخر لتمرّد هوشع وهو تغيير الملوك في آشور.

بعد موت تجلات بلاسر الثالث [شتاء ٧٢٧/٦ ق.م] اعتلى ابنه العرش وهو شلمناصر الخامس (٧٢٧ - ٧٢٢). وقد أيقظ موت المحتل الأكبر الآمال في قلوب التابعين وزادت تطلماتهم لسقوط آشور. وانضم الفلسطينيون أيضاً للتمرّد بهدف كسر شوكة آشور. وبناءً على ذلك كانت نبوءة وتحذير أشعيا لأحد هؤلاء التابعين: «لاتفرحوا يا جميع فلسطين لأن القضيب الضار بك

---

(\*) هناك رأى يقول أن «سوا» ليس اسم أو كنية ملك مصر، بل هو اسم العاصمة في تلك الفترة، والذي ينطق «سا» أو «سوا» حسب نقل الحروف الأكدية وهي سايسى في التقليد اليوناني. ويقترح أوبرايت أن هذا هو ماورد في سفر الملوك قرصاً: «وأرسل رسلاً إلى سوا إلى ملك مصر».

انكسر فإنه من أصل الحية يخرج أفعوان وثمرته تكون ثعباناً مسمماً طياراً». [إشعيا ١٤: ٢٩]. وبسبب عدم وجود أى وثائق آشورية ترجع لعهد شلمنصر الخامس، لا نعرف أى تفاصيل محربه مع هوشع بن أيله. ويتضح أنه منذ ظهر جنود آشور فى البلاد ندم هوشع وخضع لهم. ووقف أمام ملك آشور مستسلماً، إلا أنه سبى وأجلى. واستمر جيش آشور فى حملته، فذهب إلى السامرة وفرض عليها حصاراً [حوالى عام ٧٢٣/٧٢٤ ق.م.]. وتم ضم السامرة عام ٧٢٢ ق.م. ويحكى التاريخ البابلى الذى تم تنظيمه فى القرن السادس من مصادر قديمة، عن شلمنصر الذى احتل «سوامراين» - وهو الاسم الآرامى المنتشر للسامرة - ولكنه لا يقدم أية تفاصيل أخرى عن هذا الاحتلال. وفيما يبدو أن شلمنصر الخامس قد مات بعد الاحتلال على الفور. وربما يكون قد قتل أثناء التمرد. ويحتمل أنه بسبب مشكلات آشور الداخلية انسحب جيش آشور وعاد لبلاده.

واعلى حاكم جديد العرش فى آشور، ألقى لقب شلمنصر وأطلق على نفسه اسماً مختلفاً وهو «سرجون» - على اسم مؤسس مملكة أكد قبل ١٧٠٠ سنة - وسرجون سرويكتو تعنى بالآشورية الملك .

وبانسحاب الجيش الآشورى فى شتاء ٧٢٢/١ ق.م، بدأت إسرائيل تتنفس الصعداء لفترة وجيزة. وبالفعل لم يكن الأمل فى التحرر فى هذا الوقت عبثاً، إذ أنه بموت شلمنصر اشتعل التمرد الذى أحاط بآرجاء الإمبراطورية الآشورية غرب الفرات. ولم يقتصر التمرد على التابعين الذين نالوا شيئاً من الاستقلال، بل امتد أيضاً إلى سكان الولايات الذين استقروا منذ زمن قصير: حورخ ودمشق. وتبلور حلف جديد من جميع بقايا الدول المستقلة سابقاً، والذين وجدوا الفرصة سانحة لكسر شوكة لُشور للأبد. وكانت حماة على رأس هذا الحلف

الجديد. واشتركت معها مدن فلسطين ومنها غزة. وقدمت مصر للحلف دعماً عسكرياً مؤثراً. ولايتضح ما إذا كان حاكم مصر في ذلك الوقت هو نفسه تفتحت صاحب سوا/ سايس، أم أنه الملك الأول من الأسرة الحبشية التي ضمت - احتلت - مصر في زمن مقارب لذلك وأسست بها الأسرة الخامسة والعشرين.

وقد انتظر سرجون ستين حتى جمع قواته لاجتياح غرب الفرات. وفي عام ٧٢٠ ق.م هجم بجيوشه من غرب الفرات وضرب ملك حماة، متجهاً إلى فلسطين. ودارت في رفع على حدود مصر، المعركة الجاسمة بين سرجون وبين الجيش المصري الذي خرج لمواجهة. وتحكى القوائم السنوية الملكية الخاصة بسرجون، أن المصريين انهزموا وهرب قائد الجيش المصري مثل الراعى الذى سرقت أغنامه. وعاد جيش آشور من معركته مع مصر فضم غزة وصعد إلى السامرة التى كانت فى حالة تمرد، وكان يحكمها طوال ذلك الوقت [منذ ٧٢٢ ق.م] قائد الجيش بدون ملك. واتجه سرجون من هناك شمالاً فضم دمشق المتمردة، وحماة أيضاً وحولها إلى ولاية.

وقد وضع احتلال سرجون للسامرة عام ٧٢٠ ق.م نهاية لوجود مملكة إسرائيل. وأجلى سرجون من السامرة ٢٧٢٨٠ نسمة، ووضع فيها مندوباً له (والى) وجعل منها مركزاً للولاية الآشورية الجديدة «سمرانيا»، حسب قوله: «جددت مدينة السامرة وجعلتها أكبر مما كانت، وأسكنت بها أناساً من البلاد التى ضممتها... ووضعت عليها موظفين بمثابة ولاية... وفرضت عليها جزية وتقدمة مثل أهل آشور». وظلت يهودا وحدها تحمل استقلالية الشعب وتحافظ على الوجود التاريخى له. وبدأ سرجون ينقل إلى السامرة سكاناً من مناطق أخرى فى مملكته. وفى عام ٧١٦ ق.م قام بتوطين قبائل عربية كان قد ضمها فى نفس العام، وهم من أبناء عيفة وثمود إيبند ومرسيمان. ولم

تحتفظ كتابات ملوك آشور بمعلومات أخرى حول الإجماع إلى أرض السامرة، ولكن في سفر الملوك [١٧] تم تفصيل مسقط رأس المجليين وعقائدهم. وطبقاً لهذا المصدر وصل المجليون للسامرة «من بابل وكوث وعوا وحماة وسفروايم» [ملوك ١٧: ٢٤]. ولكن هذه المعلومات لا توضح مسقط رأس ساكني السامرة، حيث لا تعرف حتى اليوم أين كان يعيش أهل عوا وسفروايم، وما إذا كانت حماة هي المقصود بها حماة التي في سوريا أم أنها مدينة في «مادى» سميت باسم مشابه. ويسبب تأييد سرجون لثقافة بابل، لا يفترض أنه أجلى مواطني مدينة بابل أو كوث، حيث أن كلا منهما من المدن المقدسة البابلية، وهو نفسه الذي أكد على الأفضلية المقدسة القديمة لهذه المدن، بعد أن احتل بابل من مريوخ بلادن الكلداني عام ٧١٠ ق.م. ويتضح إذن أن سرجون ماهو إلا سنحاريب، الذي ناقض نزعة أبيه وميله إلى بابل، وحارب بابل وأجلى آلاف من سكانها، وكان هو نفسه الذي أجلى أهل بابل وكوث إلى السامرة. ويضيف كاتب سفر عزرا [٤: ٢ - ١٠]، أن كلا من أسرحدون ملك آشور واستنفر العظيم الشريف - وعلى ما يبدو أنه ابنه آشورينيبال - قد أجلا سكانا إلى أرض السامرة. ويفترض أنهم نقلوا من عيلام وجبال إيران.

وكانت الشعوب الجديدة تعبد آلهتها في المرحلة الأولى، فكل شعب يعبد إلهه، ولكن بمرور الزمن تداخلوا معاً ومع البقية من أهل السامرة. وتضيف القصة المقرائية [ملوك ١٧] تفاصيل ممتعة حول مراحل ترسيخ جنود المجليين الأجانب في الأرض. وطبقاً للقصة هاجم الأسود المجليين، فاتجهوا إلى ملك آشور «قاتلين إن الأمم الذين سببتهم وأسكتهم في مدن السامرة لا يعرفون قضاء إله الأرض فأرسل عليهم السباع فهي تقتلهم لأنهم لا يعرفون قضاء إله الأرض» [ملوك ١٧: ٢٦]. وفي المقابل تجسد موضوع تعليم المجلي من قبل الحكام «مخافة الرب»، ونجد وصف بناء دور شروكين العاصمة

الجديدة التي شيدها سرجون ملك آشور. وتحكى هناك أن سرجون أجلى للمدينة الجديدة «أناساً من كافة أرجاء الأرض، يتحدثون لغة غريبة مبلبلة، يسكنون الجبال والسهول...» وهؤلاء المحليون، كما يقول سرجون: «جمعتهم وأسكنتهم فيها. وأرسلت لهم خبيرا آشوريون فى كل شئ كموظفين، كى يعلمونهم معنى «مخافة الرب والملك». أى أن اعتبروا بلورة أسس ثابتة متعددة الأجناس فى مدن المملكة الأولى ولاياتها وجعلها وحده محلية واحدة ذات وحده دينية جديدة، وهو دين موطنهم الجديد، بمثابة وظيفة حكومية من الدرجة الأولى. وذلك لكى تصبح الجماعة فذمة للمملكة والمؤتمرين بأمرها.

وبهذا تبلورت، قبل العصر الفارسى فى تخوم مملكة إسرائيل السابقة، كينونة عرقية دينية جديدة وهي السامريون. وهناك دلائل على أن سكان السامرة المحليين، أهل إسرائيل، حافظوا على علاقتهم بمملكة يهودا التى ظلت مستقلة بعد دمار مملكة إسرائيل.

وساهم فى تقوية هذه العلاقة حقيقة أنهم كانوا خاضعين للحكم الآشورى الأجنبى. وكذلك وربما أكثر منه، ظلت العلاقة بين بقية سكان الجليل وبين القدس [انظر فترة حكم حزقيا]. وزادت قوة تلك العلاقات بعد احتلال يوشيا للسامرة ووصوله إلى الجليل. وقد احتفظ العهد القديم (المقرا) ببعض المعلومات القليلة حول أبناء «الأسباط العشرة» الذين أجلوا إلى آشور، وظل غموض مصيرهم التاريخى موضوعاً أسطورياً قومياً فى الشتات فى الأجيال التالية. وقد أجلى معظمهم إلى أنحاء جوزن على نهر حابور. وقد دمرت منطقة جوزن، وهى من أهم الأقاليم الآشورية، فى نهاية القرن العاشر وخاصة فى القرن التاسع، فى فترة الحملات الحربية لآشور نصريال الثانى، وأعيد بناؤها بالتبريج منذ عهد تجلات بلاسر الثالث، وصاعداً. وقد تم توطين

قليل من المجليين من إسرائيل في مدن مادي [أو جبال مادي]، وعلى ما يبدو أنهم خدموا كجنود حامية في وحدات منظمة تابعة للجيش الآشوري. وقد انتشر أسلوب ضم وحدات كاملة من جيش الشعوب المحتلة إلى الجيش الآشوري في الامبراطورية.

وبهذا الأسلوب أخذ سرجون، مثلاً، من السامرة خمسين راكباً [وفي نسخة أخرى ٢٠٠ راكب] وضمهم إلى حرسه الملكي الخاص، كما أخذ سنحاريب من حزقيال الكتائب الضاربة [الصاعدة]. وطبقاً لذلك يمكن تفسير وجود اسم قائد جيش يدعى حلقياهو، وهو ضابط في جيش آشور، في وثائق ترجع لعصر سرجون تم اكتشافها في كنج. كما ذكرت بعض الأسماء في الوثائق التي اكتشفت في جوزيه نفسها، وتشهد على أنه كان هناك استقرار إسرائيلي في القرن السابع ق.م. وفي أحد خطابات آشور ذكر اسم اثنين من موظفي جوزن وهما فلتياهو ونرياهاو حاملتي وظيفة في الإدارة الآشورية، غير أنها تعتبر معلومات عرضية. أما مصير الأسباط العشرة فيخلفه الضباب، ويفترض أن قسماً كبيراً منها، والذي كان موجوداً في زمن الأنبياء إرميا وحزقيال [قارن إرميا ٢١ - ٨، حزقيال ٣٧: ١٩ - ٢٢]، قد انضم بعد ذلك لمن أجلوا من يهوذا وعادوا للبلاد.



## مملكة يهودا منذ تخريب السامرة وحتى تخريب القدس

عهد حزقيا هو:

لقد رأى ملوك يهودا بعد تخريب السامرة أنهم ورثة مملكة إسرائيل التي تم تخريبها واستغلوا كل الوسائل الممكنة لفرض وضايتهم على المواطنين الذين لم يتم إجلاهم، ويضم بقايا إسرائيل التي تقع تحت الاحتلال الآشوري إلى يهودا، واجتهدوا في نفس الوقت للتوسع شمالاً في عمق المناطق التي كانت تحت سيطرة إسرائيل.

وتبين هذه الأهداف سياسة حزقيا هو بن أحاز الذي حكم في المدة من ٧٢٧ وحتى ٦٩٩ ق... ويتضح لنا أنه لم ينضم لحاولات التمرد المختلفة ضد آشور مثل آبائه حيث أنه لم يلعب دوراً في تمرد إسرائيل في عهد هوشع ابن آله والذي أدى إلى خراب مملكة السامرة.

وبسبب ذلك ساد السلام أيام أحماز الأخير ومعظم أيام حزقيا هو مما مكن مملكة يهودا من أن تستتب سياسياً واقتصادياً، كما كان من ثمار استقرار هذه الفترة زيادة الإستيطان والتوسع العمراني، كما نجح حزقيا هو في التوسع جنوباً، وعلى الرغم من أن يهودا كانت تؤدي الضرائب لآشور، إلا أنها كان لها في عهد حزقيا هو مكانة هامة في المنطقة التي تقع بين آشور ومصر.

ولقد ترتب على لبتعاد حزقيا هو عن التأثير الثقافي الديني للامبراطورية الآشورية الكبرى، حدوث ذلك الإصلاح الديني (الوارد بالتفصيل في أسفار أخبار الأيام الثاني ٢٩ - ٣٦) والذي كان أساسه إلغاء مراكز العبادة خارج القدس وإلغاء التماثيل والنصب التذكارية، مما أدى إلى زيادة أهمية الهيكل في القدس، وكذلك إبراز هذه الأهمية وأهمية الكهنة أيضاً. وتحدد "المقرا" وقت هذا الإصلاح بأنه في السنة الأولى من ملك حزقيا هو، ولكن يعتقد أن هذا التاريخ ليس دقيقاً، لأن هناك ما يدعو للاعتقاد بأن الإصلاح قد تم في

فترة متأخرة جدا من حكم حزقيا هو حيث ورد في أخبار الأيام الثاني ٣٠، أن حزقيا هو قد أرسل مبعوثيه إلى أفرام ومتسى من بئر سبع وحتى دان وذلك لدعوتهم للإحتفال بعيد الفصح في القدس، ويتضح من ذلك أن هذه الدعوة كانت بعد خراب مملكة السامرة كما أن «أخبار الأيام» تنص على أن الإحتفال بعيد الفصح كان من ثمار الإصلاح الديني.

وفي النصف الثاني من حكمه غير حزقيا هو توجهاته السياسية، ويبدو أنه توقع أن ملوك مصر سيساعدونه في تخفيف وطأه الحكم الآشوري عليه. ولقد دفعه تخريب السامرة لمحاولة معالجة آثار الضربة، بالإضافة إلى أن الوضع في مصر تغير تغييراً جذرياً.

إن ملوك كوش (النوبة/ إثيوبيا) الذين تميزوا بجيشهم المقدم ويكفأتهم العسكرية تمكنوا من السيطرة في ذلك الوقت على معظم مصر وفرضوا سيطرتهم على أمراء الدلتا. وفي عام ٧١٠ ق.م أقال الملك النوبي آخر أمراء الدلتا ونصب نفسه ملكا على مصر وأسس بذلك الاسرة الكوشية الخامسة والعشرون، وكما ذكر في سفر اشعيا ١٠: ٨ قامت علاقات دبلوماسية بين يهود، وملوك كوش وربما كان ذلك قبل أن يحتل ملوك كوش مصر السفلى (الدلتا).

وقد عمل تمرد أشنود على آشور عام ٧١٢ بمثابة دافع آخر انساق وراءه حزقيا هو، وكذن على رأس هذا التمرد يعنى ملك أشنود، الذى تولى الملك بعد الذى كان سواليا لآشور عن الحكم ولقد حاول «يعنى» إقامة حلف موسع ضد آشور. وطبقا للخطة التى وضعها فقد كان من المقرر أن يشاركه سائر ملوك فلسطين وأنوم ومؤاب ويهودا، كما أن ملوك كوش وعدوا يعنى بمد يد المساعدة العسكرية له. ومن الجدير بالذكر، أن حزقيا هو قد إنساق وراء المتمردين وتعاون معهم، وذلك على الرغم من نصيحة النبي إشعيا له بعدم الإنغماس في أية مغامرة سياسية من شأنها أن تجلب الفناء على يهودا.

وما أن علم سرجون بالتمرد حتى أسرع (٧١٢ ق.م) بإرسال جيشه بقيادة الترتان - قائد الجيش لإخماد هذا التمرد. ولقد احتل الجيش الآشوري عددا من المدن التي تقع على حدود فلسطين، ومن بينها عزة وضم أشدود المحصنة جيدا إليه، أما «يمنى» فقد هرب إلى النوبة وبعد فترة قصيرة قبض عليه ونقل إلى آشور.

وأثناء هذه التقلبات، نجح حزقيا هو في الانسحاب في الوقت المناسب وإلغاء تأييده للمتمردين، ولذلك لم تصب يهوذا أية أضرار من الحملة الآشورية على أشدود وبد ذلك بفترة قصيرة عادت العلاقات وتوطدت بين ملك يهوذا وبين «بلاط» الملك المصري. ومرة أخرى بدأت المؤامرات تحاك ضد آشور وخرجت لحيز التنفيذ أول فرصة مناسبة بعد سقوط ملك آشور في ساحة القتال (٧٠٥ ق.م).

#### النبي إشعيا

كانت فترة الهدوء النسبي التي سبقت الصراع مع آشور وعهد الإصلاح الديني أيضا فترة نشاط سياسي للنبي إشعيا بن أموص. وقد بدأ هذا النشاط عندما توفي الملك «عوزياهو» عام ٧٣٤، حيث ذكر أن روح النبوة قد حلت به عندما تعرضت يهوذا للأزمة السياسية الخطيرة. وخلال سنوات معدودة كانت يهوذا قد هوت من المكانة الرموقة التي احتلتها منذ عهد «عوزياهو» وأصبحت هدفا للمؤامرات والاعتداءات العسكرية من جانب جيرانها، وبالأذات من إسرائيل، وأرام، وأنوم وفلسطين.

وفي نفس الوقت كانت هناك نهضة نبوية في يهوذا بزعامة إشعيا الذي يبدو أنه كان ابن أحد النبلاء الأرستقراطيين، ولكنه كان بالنسبة لأفكاره النبوية إستمراراً لعاموص، حيث كان هناك اتفاق كامل في وجهات النظر بينه وبين طبقات الشعب المطحونة (التي كان يسميها في نبوءاته «شعبي»)، كما أنه كان يطالب بحقوق الضعفاء والفقراء وحث الأموياء على إنصاف

المظلومين وعمل على أن يكون مصير الجماعة قائماً على العدل الإجتماعى، وأشار إلى أنه ليست هناك أية قيمة للقرايين.

وجنباً إلى جنب مع صراع إشعيا الإجتماعى والتعليمى بين الشعب، كان يشارك فى صياغة السياسة الخارجية فى بلاط ملك يهوذا، وكانت نصيحته الدائمة والمتكررة أن تعتمد يهوذا على القوة العسكرية، على الحصان والعربة، وأن تعتمد ايضا على القوى الخارجية، مثل ضعان إنقاذ مصر لها فى وقت محتتها، وكان تفسيره للحوادث الكبيره التى ألمت بيهوذا، هو أن معالجة هذه الأحداث لا يكون بالتمرد على آشور ولكن يكون بتطهير روح الامة عن طريق تحطيم الأصنام والمحافظة على التقاليد الدينية ونشر العدل. ويقول إشعيا، أن آشور التى تقوم ببحر الشعوب الاخرى ليست إلا أداة لتنفيذ غضب الرب الذى أرسلها لمعاقبة المخطئين، وأنها سوف تتحطم بعد تآدية مهمتها (إشعيا الاصحاح العاشر). وبالإضافة إلى ذلك فإن إشعيا نظر إلى الأحداث الكبيرة التى حدثت فى عهده من خلال نظرتة الشاملة للعالم.

لقد كانت نبوته تقوم على أساس الإصلاح الجذرى للخليقة وتغيير نظام العالم الإجتماعى والعمل على إنهاء الحروب، وأن يذهب العالم كله إلى جبل صهيون لأنه من هناك تخرج الشريعة ومن اورشليم تخرج كلمة الرب (إشعيا الاصحاح الثانى). وفى هذا النطاق جُددت المهمة الحاسمة للملك الذى يأتى من بيت داود وليحكم فى هذا الزمان فيكون حكمه بالعدل فيزيل النزاع من على الأرض ويحل السلام على العالم. وكما ذكر فى الاصحاح الحادى عشر من سفر إشعيا، فإن «الذئب يسكن مع الخروف ويربض النمر مع الجدى... والأسد كالبقرة يأكل تبنًا» ويفهم من ذلك أن وجهة نظر إشعيا ترى أنه ليس هناك أى مفزى أو أهمية للعمليات السياسية التافهة الخاصه بمعقد المعاهدات، ومعنى آخر فإن النبى أعلن عدم فاعلية

وسلبية العمليات السياسية، وكما ذكر في سفر إشعيا الإصحاح ٢٠: ١٥، فإن الهدوء والأمان يؤديان إلى العظمة: «بالرجوع والسكون تخلصون بالهدوء والطمأنينة تكون قوتكم».

وأثناء حملة سنحاريب، وفي الوقت الذي تعرضت فيه القدس للتخريب وتعرض ملك داود للخطر، نجد أن إشعيا قد شجع وساند ملك يهوذا وأكد له أن الرب قال أنه: «لا يدخل هذه المدينة ولا يرمى هناك سهماً وإن يكون ولا يتقدم عليها بترس ولا يقيم عليها مترسة. في الطريق الذي جاء فيه يرجع وإلى هذه المدينة لا يدخل يقول الرب وأحاص عن هذه المدينة وأنقذها من أجلي ومن أجل داود عبدي» (إشعيا ٣٧: ٣٢ - ٣٥). ولقد رد النبي إشعيا على الخطاب العدواني الذي ألقاه «ريشقا» المبعوث الرسمي لملك أشور قائلاً: «إحتقرتك إستهزأت بك العذراء إبنة صهيون. نحوك أنقضت إبنة اورشليم رأسها» (إشعيا ٣٧: ٣٢ - فصاعداً).

وبما لاشك فيه أن بشرى إشعيا النبوية قد وجدت مؤيدين مخلصين ولقد ذكرت هذه النبوة مرة أخرى على لسان «ميخا المورشاتي» (من مورشيت - جت، وهي مدينة صغيرة في جنوب يهوذا) معاصره، حيث لم يكرر ميخا الأفكار الواردة في نبوة إشعيا فحسب، بل كررها بنفس الأسلوب مصحوباً بتغييرات طفيفة. وذلك بالنسبة لوجهة النظر الخاصة بتهاية الأيام، كما أن ميخا تفوق عليه في النقد الإجتماعي اللاذع، حيث توجه إلى زعماء الشعب قائلاً: «إسمعوا هنا يارؤساء بيت يعقوب وقضاة بيت إسرائيل الذين يكرهون الحق ويعوجون كل مستقيم. الذين يبنون صهيون بالدماء وأورشليم بالظلم. رؤسائهم يقضون بالرشوة وكهنتها يعلمون بالاجرة وأنبيائهم يعرفون بالفضه وهم يتوكلون على الرب قائلين أليس الرب في هسطنا. لا يأتي علينا شر لذلك بسببكم تفلح صهيون كحقل وتصير اورشليم خراباً وجبل البيت شوامخ وعمر» (ميخا ٣: ١ - ١٢).

إن التهديد بتخريب المعبد بسبب خطأ المجتمع الأخلاقي، كانت وجهة نظر ميخا التي لم يعمل بها إشعيا من قبل. وظلت أحاديث ميخا المسجلة تُعاد وتكرر طوال مائة سنة، حيث أن إرميا النبي عرض نبوءة البلية الخاصة بميخا عندما قال: «أقامت هذا البيت على أنه للرب». وكان ميخا يبدو في نظر الشعب على أنه نبي البلية.

#### حملة سنحاريب:

على الرغم من مواعظ الأنبياء الذين كان لهم تأثير كبير على حزقيا هو فإن يهودا لم تقف بعيدة عن الثورة الكبرى التي حدثت ضد آشور بعد موت سرجون في ميدان القتال سنة ٧٠٥ وانضمت إلى المتمردين. ولكونها أقوى دول المنطقة فإنها قد تولت الزعامة ولم تجد أيضا الخطابات الشديدة اللهجة ضد تمرد إشعيا النبي (إشعيا ٣٠: ١ - ٥، ٣٦: ١) الذي كان مقرباً جداً من الملك. ولقد بدى في بداية الأمر أن الوقت في صالح الثورة، حيث استولى مرادخ بلادن الكلداني على الملك في بابل وطرده الجيش الأشوري من بابل وتعاونت «صور وأشقلون» أما ملك يهودا فقد إتصل بملك عقرون الموالي لآشور وقام بإجلائه إلى القدس وعقد معه حلفاً، وكان الهدف من كل ذلك هو التحرر من نير الآشوريين، وأكد ملك مصر الكوشي أنه سيأتى بسلاحه وعताده لمساعدة المتمردين.

أما «حزقيا هو» فقد رأى منذ البداية أن الجيش الأشوري سوف يضرب حصاراً على القدس، ولذلك أعد العدة وحصنها وخزن الطعام وقوّيت الأسوار وتم إصلاح منابع المياه للاستفادة بها وقت الحصار، كما تم شق نفق أو جسر للإمداد. وكان هذا النفق هو نفق الإمداد الوحيد الموجود في ذلك الوقت، وعن طريقة ثم إرسال الإمدادات إلى داخل المنطقة التي تقع بين الأسوار وكان طول هذا النفق ٤٠٠ متر وتم تحصينه من الجانبين ويعتبر أول عمل معماري من نوعه. وقد وجدت كتابات تصف هذا النفق على حائطه

واكتشفت هذه الكتابات عام ١٨٨٠، وهى من الشواهد الأثرية التى تعود إلى عصر «المقرا».

ويبدو أن سنحاريب لم يستطع التوجه لإخماد هذه الثورة، كما أنه لم يستطع السيطرة على بابل وكان ذلك سنة ٧٠٢. ولكن بعد سنة واحدة من ذلك، وبالتحديد فى ربيع ٧٠١ خرج سنحاريب على رأس جيش جرار وتوجه إلى مدن فينيقيا. وبمجرد وصوله إلى هناك ترك ملك صيدا (صبيون) المدينة وهرب وتمكن سنحاريب من السيطرة عليها. وبعد ذلك تلقى الهدايا والقرايين من الملوك الذين لم يثوروا أو الذين قرروا الخضوع، وهم ملوك أرو، وجبل وأشود وعمون ونوب وأنوم، ومن هناك توجه على طول الساحل إلى فلسطين. وبعد أن أخضع يافا التى كانت تابعة لملك أشقلون تمكن من إخضاع أشقلون نفسها وعين عليها ملكاً جديداً. وبعد ذلك ضرب حصاراً على مدينة عقرون التى وصلها جيش مصرى لمساعدتها، وهناك دارت الحرب بين الجيش المصرى والآشورى فى سهل التكة. ولقد وصف سنحاريب هذه الحرب فى نقوشه قائلاً: «أنه حقق فيها إنتصارات باهرة»، ولكن اتضح أن الأمر لم يكن كذلك، وأن هذا الوصف كان مبالغاً فيه، لأن سنحاريب لم يطارده الجيش الكوشى بعد الحرب. ويبدو أن هذه المعركة لم تكن حاسمة، وبانسحاب الجيش المصرى تم إخضاع عقرون كما تمت محاكمة سكانها، ومن عقرون توجه سنحاريب لمواجهة حزقياهو ملك يهوذا.

ولقد وصفت شدة وغفلوان الحرب التى قامت بين سنحاريب وحزقياهو فى نقوش سنحاريب على النحو التالى: «ولما لم يخضع لى حزقياهو اليهودى، وأقام التحصينات حول مدنه التى بلغ عددها ٤٦ مدينة بخلاف المدن الصغيرة التى أحصر لها، فقد ضربت حصاراً على هذه المدن واستوليت عليها، وأقامت السواتر الترابية والأسوار ثم انقضضت بسلاح المشاة واخترقت التحصينات وأسرت مايتراوح بين ١٥٠، ٢٠٠ شخص بين صغير وكبير ورجل وامراه وأخذت الأحصنة والبقر والحمير والجمال والأغنام غنائم

لى وقد حبسته داخل القدس عاصمة ملك كالعصفور فى القفص. وصيبت عليه السواتر، وجعلت الخروج من بوابة مدينته أمر عصبياً، ومدينته التى اقتتصتها اجتزأتها من بلاده ومنحتها هبة الملك أشدود، يفدى ملك عقرون واصليعل ملك غزة. وهكذا تقلص حجم بلاده، وأضيفت إلى الجزية السابقة التى كان يدفعها كل عام، منحا إضافية وهدايا سيادية وفرضتها عليه. ويتضح من هذا الوصف أنه احتل معظم قلاع يهودا والمدن المحصنة والتى كان من أشهرها مدينة لخيش التى وجدت فيها بعد احتلالها نقوش بارزة فى قصر سنحاريب فى نينوى. وكما هو مكتوب فى سفر الملوك الثانى فإن ملك آشور أرسل بعثة إلى القدس وكان هو موجوداً فى لخيش وكان على رأس هذه البعثة قادة كبار جداً، مثل: «ترتان» (القائد الأعلى للجيش ومساعد الملك)، «راف ساريس» (قائد الجيش)، «راف شاقه» قائد حرس البلاد الملكى الذى كان يعرف اللغة العبرية وكلم أهل القدس المحاصرة بلغتهم. ان القصة «المقرائية» والتى هى من نوع «قصص الأنبياء» التى كتبت بعد وقوع الحوادث بعدة سنوات، تصف حملة سنحاريب من خلال وجهة نظر خاصة بإستعادة الأحداث بسفة عامة، وتؤكد على تفصيلات هامه من وجهة النظر التاريخية الخاصة بالكاتب. فهى تقص عن الطلب الصارم الذى وجهه «راف شاقه» بخصوص الاستسلام فى خطاب شديد اللهجة ومميز بأسلوب التبجيل الذى كان يسود خطابات ملوك آشور كما أنها تبرز إدعاءات «شاقه» ملك يهودا ولأهله الذى جاء كما تقص قصة المقرأ بعد أن دفع حزقيا هو الجزية.

وتقص المقرأ أن جيش سنحاريب قد حلت به هزيمة إعجازية عند مداخل القدس: «وخرج ملاك الرب وقتل خمسة آلاف ومائة وثمانين من معسكر آشور (سفر الملوك الثانى ١٩ - ٢٥). ولكن هيرودوت حكى نفس قصة سنحاريب والذي يسميه «ملك آشور والعرب»، ولكن «هيرودوت» نقل مكان الحادث إلى «بلوسيوم» عند مداخل مصر، ويقول أن فثران الحقول



كامل فى إصلاحات ياشياهو، وتم تفسير مقتل سنحريب على يد أبنائه بعد عشرين سنة من حملته على يهوذا على أنه عقاب على أقوال راف شاقه «شاقة» ودليلا على صحة نبوءة إشعيا. وكما ذكر فى (سفر الملوك الثانى ١٩: ٧): «فيسمع خبرا ويرجع إلى أرضه وأسقطه بالسيف فى أرضه».

#### فترة منسى:

توفى حزقيا هو بعد عدة سنوات من الحملة، أى حوالى سنة ٦٩٨ وتولى ابنه «منسى» الملك وهو مازال صبيا واستمر فى الحكم حوالى ٥٥ سنة كان فى معظمها مواليا لآشور.

ويوصف «منسى» فى «العهد القديم» (المقرا) على أنه الملك الذى عبد آلهة أجنبية وأدخل إلى يهوذا وإلى الهيكل نفسه رموزا وثنية (سفر الملوك الثانى ٢١: ١ - ٧): «وعمل الشر فى عيني الرب حسب رجاسات الامم الذين طردهم الرب من أمام بنى إسرائيل. وعاد فبنى المرتفعات التى أبادها حزقيا هو أبوه وأقام مذابح للبعل وعمل سارية كما عمل أخاب ملك إسرائيل وسجد لكل جند السماء وعيدها. وبنى مذابح فى بيت الرب الذى قال الرب عنه فى اورشليم أضع إسمى. وبنى مذابح لكل جند السماء فى دارى بيت الرب. وعبر إبنه فى النار وعاف وتفاؤل واستخدم جانا وتوابع وأكثر عمل الشر فى عيني الرب لإغاضته. ووضع تمثال السارية التى عمل فى البيت الذى قال الرب عنه لداود وسليمان ابنه فى هذا البيت وفى اورشليم التى اخترت من جميع أسباط إسرائيل أضع إسمى إلى الأبد».

ومن ذلك يبدو أن «منسى» قد أدخل إلى الهيكل ديانات فينيقية وسورية وربما آشورية أيضا، وغير معروف ما إذا كانت هذه الأعمال نابعة من ثقته فى مقدرة الآلهة الأجنبية، أو أنها كانت ثمار وجهات نظره بشأن مكانة يهوذا داخل الإمبراطورية الآشورية والتى كانت سبب عظمتها، أو أن هذه الأعمال كانت نتيجة ضغط القيادة الإمبريالية الآشورية، وهناك احتمال آخر وهو أن

تكون هذه الأعمال نتيجة تأثير الشخصيات الهامة الموالية للآشوريين والموجودة في بلاط «منسى».

وعلى أية حال، يتضح أنه بفضل النفوذ الذي مارسه آشور على يهودا وبالأذات في عهد «منسى»، ونحول جيوشها إلى البلاد عدة مرات، بل ووجود قوات ثابتة ومرابطة فيها، تمكن مساعدى ملك آشور الآراميين والآشوريين من أن يفرضوا تأثيرهم الدينى والثقافى على يهودا.

وفى المقر يصور «منسى» على أنه مخطئ كفاً له. ويؤكد إرميا على خطيئة الوثنية وعلى رأسها عبادة الملك، وهى خطايا شاعت، كما يتضح، فى عهد «منسى» بين معاصرى النبى. ولكن «منسى» يوصف أيضاً على أنه تائب، حيث ورد فى الإصحاح ٣٣ من سفر أخبار الأيام الثانى، أن قادة ملك آشور قد قيسوا عليه بتهمة التآمر، ووضع فى أحد سجون بابل حتى صلى للرب هناك وغفر له. وما أن عاد إلى القدس حتى إهتم بتحسين المدينة «بنى سوراً خارجياً لمدينة داود غرب جيحون وأزال الآلهة الأجنبية الموجودة فى بيت الرب» (أخبار الأيام الثانى ٣٣: ٤).

ويمكن أن تكون هذه القصة «الوعظية» ذات أصل تاريخى حيث كان هناك شك فى أن يكون «منسى» قد إشتبك فى التمرد، وبالتالي تم القبض عليه ثم أطلق سراحه بعد ذلك. وإذا كانت عبادة الآلهة الأجنبية، قد حدث بسبب وقوع «منسى» تحت التأثير الآشورى، فإن ضعف آشور فى نهاية أيامه ورغبة «منسى» فى إظهار التغييرات التى طرأت على أهدافه وأعماله فى مجال الدين، ولكن من الصعب تحديد الخلفية أو الدافع وراء هذه الأحداث. ولقد كانت الأحداث التى وقعت فى يهودا فى عهد «منسى» ذات أهمية نظراً لأهمية يهودا والحملات التى شنها «أسرحلون»، «وآشور بنيبال» ملوك آشور على بابل. ولقد كان هدف حملة «أسرحلون» من سنة ٦٧٤ وحتى ٦٦٩ وحملة إبنه «آشور بنيبال» من سنة ٦٦٨ وحتى ٦٦٣، وهو إحتلال مصر،

وهُزم جيش آشور في إحدى الحملات سنة ٦٧٤ عند مداخل مصر وإستعان «أسرحدون» في هذه الحملات بجيوش الواسليين الموجودين في فلسطين، ومن ضمن هذه الجيوش كان جيش «منسى» ملك يهودا، ولقد قدم «منسى» مساعدات وجيشا لآشور بنيبال» وسمح لجيش آشور بالعبور عدة مرات من يهودا، كما قام «آشور بنيبال» بعدة حملات حربية على وادي الاردن وذلك لضمان السيطرة على الطرق التجارية التي كانت لها أهمية كبيرة جداً في هذه الفترة بوصفها الشريان الحيوى للتجارة العربية اللازمة للملك ووزرائه: العطور والتوابل ووسائل الرفاهية. وبهذه الحملات بث الآشوريون الرعب في قلوب القبائل العربية، كما أنهم مروا عدة مرات في المناطق المحيطة بيهودا. ولم تخف وطأة آشور على يهودا إلا بعد أن ضعف جيش آشور وتحررت مصر من نفوذ آشور وانسحب جيشها منها بعد عام ٦٥٦ على الرغم من بقاء السلطة الآشورية في البلاد على الأقل حتى عام ٦٤٩، وتشهد على ذلك القوائم الإدارية الآشورية في جازر.

وبصفة عامة، «فقد ضعفت آشور من الداخل نتيجة حروبها المتتالية مع بابل وعيلام، ازداد الخطر الذي كان يهددها من الشمال وغزو بني جومر (القيماريين) لحدود آشور، مما أشاع الأمل لدى يهودا في أن تتحرر من سيطرة آشور، وتم هذا التحرر فعلا في عهد ياشياهو حفيد «منسى».

وقبل أن يتولى ياشياهو الملك، مرت هذه السلالة الملكية بأزمة عنيفة: وهى مقتل «أمون» إبن «منسى» الذي تولى الملك لمدة سنتين أى (٦٤١ - ٦٤٠) قبل الميلاد على أيدي متآمرين في السنة الثانية من توليه الملك، وهى عملية مغلطة بالفوضى، ولكن يمكن أن يكون مقتل هذا الملك متعلقا بزيادة النفوذ الدينى الأجنبى في القدس كما يتضح من سفر أخبار الأيام الثانى ٢٣: ٢٢ (وعمل الشر في عيني الرب كما عمل «منسى» أبوه وذبح آمون لجميع التماثيل التي عمل «منسى» أبوه وعيها).

ولقد اتضحت أهمية «شعب الأرض» (العامة) بعد مقتل «أمون»، بإعتباره الجهة التى تقوم بتصيب الملوك وقت الأزمة. وقد تدخل العامة هذه المرة وقاموا بضرب الذين تأمروا ضد «أمون» ونصبوا إبنة ياشياهو ملكاً عليهم (الملوك الثانى ٢١: ٢). وبصعود ياشياهو للملك، وبعد أن إستقرت وإستتبّت الأمور فى البلاد، وبالتحديد فى السنة الثامنة من حكمه، بدأ عهد جديد فى تاريخ يهودا، وحدث تغيير جذرى فى شتى المجالات السياسية والدينية والاجتماعية فى داخل يهودا، كما حدثت تغييرات جذرية أيضا فى سياستها الدولية.

#### ياشياهو وأعماله:

على الرغم من أن الأحداث التى ألت بأشور فى عهد «أشور بنيبال»، وبالذات فى أيامه الأخيرة غير واضحة الأهداف، إلا إنه يمكن القول، أنه فى نهاية عهده ضعفت العلاقة بين الأقاليم البعيدة، ومن بينها يهودا وبين العاصمة. ولقد زادت قوة مصر فى فلسطين كما احتل «بسماتيك الأول مؤسس الأسرة السادسة والعشرون» أشدود التى كانت تابعة للآشوريين. وقد حدثت فى آشور أزمة حادة بمجرد موت «أشور بنيبال» عام ٦٢٧، وكان سبب هذه الأزمة هو تمرد بابل على آشور بزعامة الأمير الكلدانى «نبوپلاسر» الذى أسس بعد ذلك مدينة بابل الجديدة (الكلدانية). ومنذ ذلك الوقت بدأ صراع كبير بين ورثة «أشور بنيبال» وبين ملك بابل، ويحتمل أن تكون آشور نفسها قد انقسمت إلى قسمين إداريين متعاضدين. وقد بدأت الحرب بين «أشور إيتل إلاتى» بن «أشور بنيبال» (٦٢٧ - ٦٢٣) وبين أخيه «سين سر إشكون» (٦٢٣ - ٦١٢) والذى تفتتت الإمبراطورية فى عهده وخربت آشور نفسها أيضا. وعلى أساس هذا الموقف الذى حدث فى عهد «منسى»، وبالتحديد فى نهاية أيامه، قويت حركة التحرر من النير الآشورى بعد عشر سنوات من الاستعباد المستمر.

ولقد تحقق التحرر ليهودا تدريجيا دون إراقة دماء في مجالين رئيسيين: ففي المجال السياسى سيطرت يهودا على مناطق مملكة إسرائيل السابقة، وهى السامرة والجليل، وفى المجال الداخلى حقق ياشياهو إصلاحات دينية جذرية، وكان التحرر فى هذين المجالين هو الدافع لاهياء القومية الثقافية فى يهودا القديمة والتي كانت موجوده قبل سقوطها.

ولقد بدأت إصلاحات ياشياهو فى السنة الثانية عشرة من حكمه والتي توافق سنة ٦٢٨، وكانت هذه الاصلاحات ناتجة عن التأثيرات الدينية الآرامية والفينيقية والآشورية. وفى السنة الثامنة من ملكه، وكان مازال صبيبا غضاً بدأ يبتهل لآلهة أبيه، وفى السنة الثانية عشرة بدأ فى تطهير يهودا والقدس من التماثيل والأصنام وشهد هو بنفسه تكسير وتحطيم هذه التماثيل والأصنام وبيع الذبائح لتطهير يهودا والقدس من هذه الأرجاس. ويتضح هذا فى (سفر أخبار الأيام الثانى ٣٤: ٣ - ٧) : «وفى السنة الثامنة من ملكه إذ كان بعد فتى إبتدأ يطلب إله داود أبيه. وفى السنة الثانية عشرة إبتدأ يطهر يهودا وأورشليم من المرتفعات والسورى والتماثيل والمسبوكات. وهدموا أمامه ذابح البعليم وتماثيل الشمس التى عليها من فوق قطعها وكسر السورى والتماثيل والمسبوكات ودقها ورشها على قبور الذين ذبحوا لها. وحرق عظام الكهنة على مذابحهم وطهر يهودا وأورشليم. وفى مدن «منسى» وأفرايم وشمعون حتى ونفتالى مع خرائبها حولها هدم المذابح والسورى ودق التماثيل ناعماً وقطع جميع تماثيل الشمس فى كل أرض إسرائيل ثم رجع إلى اورشليم».

وإلى هذه الفترة تنسب عملية إزالة التماثيل الدينية التى ميزت عصر «منسى» (الملوك الثانى ٢٣: ٤ - ١٢). ولقد كان لتحرير يهودا من قبضة آشور الفضل الأكبر فى تطهير العبادة فى القدس نفسها، وبعد ذلك فى أنحاء يهودا وجنوب جيل أفرايم. وقد كان من نتائج تحرير يهودا أيضا منع التماثيل من أنحاء إسرائيل وفى كل مدن السامرة، وكذلك فى منطقة نفتالى،

كما تم تدمير المراكز الدينية المعروفة منذ أيام مملكة إسرائيل، وعلى رأسها المنصة الكبيرة التي في بيت الرب والتي أقامها «يريعام بن ناباط». وتوجد تفاصيل هذه الأعمال في سفر الملوك الثاني الاصحاح ٢٢، وقد نسبها الملون إلى العام الثامن عشر من ملك ياشياهو، ولكن يبدو أنها بدأت في العام الثاني عشر من ملكه واستمرت حتى العام الثامن عشر، أى حتى عام ٦٢٢. ومن أبرز أعمال هذا الملك أنه حرم على الكهنة تقديم القرابين في بيت المقدس (الهيكل) على الرغم من أنه جمعهم في القدس. وقد قوت هذه الأعمال من مكانة القدس كمركز يبنى في إسرائيل، كما رفعت أيضا من مكانة المملكة. ولقد كانت الايديولوجية المصاحبة لحركة الإصلاح هي التعبير عن هذه المسيزة التي عرفت باسم «تثنية التوراه»، وتبلورت في أن القدس، وهي المدينة التي إختارها الرب لتحمل إسمه، وهي المدينة المقدسة الوحيدة وهيكلها هو المكان الوحيد لعبادة الرب، وأي مكان آخر غير صالح لعبادة الرب وتقديسه. ولقد تبلورت وجهة النظر هذه منذ أيام «حزقياهو» ثم نُفذت بمفهومها الكامل في عهد ياشياهو الاصلاحى، وكان مؤيدوها هم الذين وجهوا الملك في كل أعماله. وقد حدثت نزوة هذه الإصلاحات في السنة الثامنة عشرة لحكم ياشياهو (٦٢١/٦٢٢)، عندما تم اكتشاف سفر الشريعة (التوراه) بطريق الصدفة عندما كانوا يقومون بترميم الهيكل في القدس وقراءته أمام الملك مما كان له أثر كبير في نفسه.

وتحتل مشكلة هوية هذا السفر المحور الرئيسى في دراسات المقرأ، وأنضج بنسبة عالية جداً، أنه يمثل جزءاً كبيراً من سفر التثنية، سواء كان جميعه أو إصحاحات التوبيخ الأخيرة منه، وذلك لأنه السفر الوحيد من بين أسفار التوراه الذي يؤكد الخطر الشديد على عبادة الرب خارج المدينة المختارة، كما يبين أيضا عقوبة الذين يصرون على عبادة إلهة أجنبية. والسفر نفسه تمت صياغته في صورة عهد بين إسرائيل والرب على أن يقوم شعب إسرائيل بعبادة الرب ولا أحد غيره، بحيث يؤدي خرق العهد، كما هو

شائع في عهود بين أتباع بيانات معاصرة لهم، إلى عقوبات خطيرة جداً، على رأسها إبادة الشعب والنفي والخراب، كما هو تبين ذلك مأخوذه عن مفسرات أدبية يحتمل أنها أرامية المصدر. ويتضح التأثير العميق لهذا السفر في الإصحاحات الثاني والعشرين والثالث والعشرين من سفر الملوك الثاني حيث أراد المؤلف أن يبين أن اكتشاف هذا السفر بين جميع الإصلاحات التي تمت وليس إصلاحات ياشياهو فقط. وكما ذكر فإن الملك قد مزق ملابسه عند سماعه هذا السفر ثم قرئت الشريعة أمامهم جميعاً، والتي التزم فيها الشعب أمام الرب بتنفيذ كل ما هو مكتوب فيها: «فلما سمع الملك كلام سفر الشريعة مزق ثيابه. وأمر الملك حلقياً الكاهن وأخيقام بن شافان وعكبور بن ميخاو وشافان الكاتب وعسايا عبد الملك قائلاً: إنهبوا إساءوا الرب لأجل ولأجل الشعب ولأجل كل يهودا من جهة كلام هذا السفر الذي وجد. لأنه عظيم هو غضب الرب الذي اشتعل علينا من أجل أن أبائنا لم يسمعوا الكلام هذا السفر ليعملوا حسب كل ما هو مكتوب علينا. وقد جمع ياشياهو مندوبي الشعب في القدس وكل شيوخ يهودا وكل رجالها وكل مقيم في القدس والكهنة والأنبياء وكل الشعب».

ولقد إنتهت النهضة القومية والدينية الكبيرة التي حدثت بين الجماهير نتيجة هذا العمل بالاحتفال بعيد الفصح في القدس، «حيث لم يتم الاحتفال بهذا العيد بهذه الصورة منذ عهد القضاة الذين حكموا إسرائيل وطوال حكم ملوك إسرائيل وملوك يهودا».

وقد آمن الملك والشعب بأنه ستبدأ فترة جديدة في تاريخ إسرائيل حيث ألغيت كل رموز عبادة الآلهة الغريبة التي تعود إلى عهد «منسى»، وألغيت أيضاً السورى التي كانت مقامة في القدس، وهو المكان الذي إختاره الرب وأصبح مكان العبادة الوحيد في إسرائيل. وفي الحقيقة، كان لعملية الإصلاح وكذلك لحركة «التثنية التوراتية» التي صاحبته تأثير كبير في تاريخ إسرائيل. حيث أدت إلى إحياء التقاليد التاريخية الخاصة بالعهد الذي قطع مع الرب في بداية تاريخ بني إسرائيل عند جبل سيناء.

وقد كان عهد ياشياهو عهد إنتعاش إقتصادي وسياسي ليهودا، وكان الاهتمام بالإحياء القومي يهدف إلى التوسع الإقليمي حيث عمل ياشياهو على أن يجمع من جديد تحت سلطة القدس كل ما يمكن ضمه من مملكة إسرائيل. ولقد وصلت يهودا في المرحلة الأولى من الوادي الذي في جبل أفرام حتى بئر سبع الذي يقع جنوبيها، وبعد ذلك إمتدت إلى الجليل، كما توسع ياشياهو أيضا ناحية شمال فلسطين واستعاد السيطرة على الجزء الشمالي للبحر. وقد وجدت دلائل سيطرة على هذه المناطق في الحصن الموجود على شاطئ البحر شمال أشدود والمعروف اليوم باسم «متساد حشيبياهو» والذي تم الكشف عنه منذ فترة ضمن الحفريات الأثرية. ويحتمل أن يكون هذا الحصن قد بنى لسبب عسكري يتعلق انتشار سيطرة السلطات المصرية على فلسطين وإحتلال أشدود في ذلك الوقت في عهد بسماتيك الأول، وهو الوقت الذي توقفت فيه توسعات ياشياهو في إتجاه الشمال. وقد كانت السنوات الأخيرة من ملك ياشياهو مليئة بالأحداث. ففي الصراع بين آشور وبابل الكلدانية تعاضمت قوة بابل حيث إنضم إليهم حليف قوي، هو بني ميدي (الميديين) الذي أقاموا مملكة بعد خراب عيلام على يد آشور بنينبال. ولقد إشتרכת القوة الثالثة في ذلك الوقت، وهي مصر، في هذه الأحداث عندما جاء «بسماتيك» لمعاونة آشور الضعيفة ولكن غير معروف ما إذا كانت هناك معاهدة بينهما أم لا. وعلى أية حال، فقد حاربت الجيوش المصرية عام ٦١٦ بجانب الآشوريين ولكن بلا جدوى، حيث سقطت مدينة آشور في يد الميديين عام ٦١٤. وفي عام ٦١٢ ونتيجة لهجوم مفاجئ مدينة «نينوى» عاصمة آشور، وهو الأمر الذي أغضب كل الشعوب وأثارهم على «ناحوم الكوشي» النبي الذي عاصر الأحداث، لأنه أبدى سروره البالغ للسقوط المفاجئ لعاصمة الإمبراطورية الطاغية.

وما أن خربت «نينوى» حتى أبرم ملك الميديين الظافر معاهدة مع «نبوبلاسر» ملك بابل وبذلك وصلت الإمبراطورية إلى نهايتها. ولكن الجيش



الاشوري انسحب غرباً وبدأ يحارب مرة أخرى وتمركز في «حاران» التي أحلتها الميديون والبابليون، وفي عام ٦٠٩ تمكن ملك آشور الأخير من التمرکز في كركميش، التي خف إليها ملك مصر.

وليس لدينا معلومات واضحة عن الاتجاه السياسي ليهودا أثناء هذه الثورات، كما أننا لا نعرف الأسباب التي جعلت ياشياهو يخرج عام ٦٠٩ ويسد الطريق أمام «نخو» بن «بسماتيك» ملك مصر، عندما أسرع متجها إلى منطقة كركميش وحاران لإنقاذ بقايا الجيش الاشوري. وربما كان من هذه الأسباب، أن ياشياهو كان يخشى من قوة مصر أو من إمكان صحة الاشوريين، أو أنه كانت هناك معاهدة بينه وبين البابليين! وعلى أية حال، فقد حاول وقف الجيش المصري بجوار مجيدى، ولكنه أصيب في المعركة التي دارت بينه وبين الجيش المصري ونقل إلى القدس حيث مات هناك. وبعد موته تدخل «شعب الأرض» كعادته في أزمة الوراثة الملكية وقاموا بتصيب إبنه يهوآحاز، الذي لم يكن إبنه الأكبر، لأن إبنه الأكبر كان يهوياقيم. ولكن ما أن عاد «نخو» وخرج بعد عدة شهور من حصار حاران حتى أسر «يهوآحاز»، ونصب أخاه «يهوياقيم» بدلا منه وقام بفرض عقوبة على يهودا وسلم الذهب والفضة إلى فرعون: «ودفع يهوياقيم الفضة والذهب لفرعون إلا أنه قوّم الأرض لدفع الفضة بأمر فرعون. كل واحد حسب تقويمه. فطالب شعب الأرض بالفضة والذهب لينقع لفرعون نخو» (الملوك الثاني ٢٣: ٢٥).

ولكن الحكم المصري على إسرائيل لم يستمر إلا سنوات معدودة، حيث هزم الجيش المصري عام ٦٠٥ في موقعة بجوار كركميش التي تقع على نهر الفرات. وكان المنتصر في هذه المعركة هو نبوخذ نصر بن نبولاسر الذي تولى الملك على بابل بعد موت أبيه بعدة شهور. وفي عام ٦٠٤ وصل جيش بابل إلى سوريا وإسرائيل ويهوذاً وقام باستعباد «يهوياقيم»، وأصبحت يهودا في قبضة المملكة الكلدانية.

## نهاية عصر يهودا ودمار الهيكل

يجرى تصوير أحداث العشريون عاماً الأخيرة من الحكم البابلي في يهودا بين دفتي سفر الملوك الثاني. (الاصحاحات ٢٤ - ٢٥)، وفي الأساس عبر صفحات سفر إرميا، ذلك النبي الذي بلغ ذروة نشاطه النبوي في تلك الأونة، هذا بالإضافة إلى مواد تاريخية لاحقة تم الاهتداء إليها في التواريخ البابلية الجديدة من شأنها أن تستكمل الصورة المتبلورة من خلال الشهادات الواردة في "المقرا"، وخاصة فيما يتعلق بمراحل سيطرة "نبوخذ نصر" على أرض فلسطين، وتاريخ بابل حتي عام ٥٩٤ (حيث لم يحفظ لنا التاريخ البابلي الأجزاء التي تسرد تاريخ "نبوخذ نصر" وحياته بعد عام ٥٩٤).

ويتبين من مطالعة التاريخ البابلي، أن "نبوخذ نصر" استطاع في أولى سنوات حكمه أن ييسط نفوذه على كافة الأراضي الحيثية، وهو ما يشير إلى سوريا وأرض فلسطين، وقد امتد نفوذه حتى عسقلان التي استعصت على قواته بعض الشيء. بيد أنه تمكن منها، ونفى ملكها ومواطنيها، ثم قام بتدمير المدينة، وقفل عائداً إلى بابل. وقد حدثت هذه الواقعة في شهر كيسليف، أي الشهر التاسع، وبقينا أن "يهويا قيم" قام تحت تأثير هذا الحدث المصيري بدعوة الشعب بأسره لأن يمثل صائماً أمام الرب في القدس (إرميا ٣٦: ٩). وفي تلك الأثناء تلا النبي لفيفة نبوآته في حضرة الملك وطالب فيها بالخضوع التام إزاء بابل. وحسب تصورات إرميا (٣٧: ٦، ٢٥: ١٢) نجد أن بابل ستحتفظ بنفوذها طيلة فترة حكم "نبوخذ نصر" وابنه وحفيده، أي لمدة ٧٠ عاماً (وهذا النمط الأدبي المألوف، يرمي إلى سنوات عمر الملك، قارن مع إشعياء ٢٣: ١٥)، ومن ثم فإن أي محاولة لشق عصا الطاعة كان محكوماً عليها بالفشل مسبقاً.

وظل "يهويا قيم" يسير في ركاب ملك بابل لمدة ثلاث سنوات، وما أن حاول "نبوخذ نصر" عام ٦٠١ أن يفرض مصر، وحاقت به الهزيمة في أعقاب

معركة حامية الومليس عند مشارف مصر، حتى رفع "يهويا قيم" راية العصيان (ملوك ثان ٢٤: ١).

وعلى ما يبس، فإن مواطني يهودا لم يكونوا قد اعترفوا بعد - باستثناء إرميا والمقربين منه - بسطوره بابل وقوتها، ويضاف إلى ذلك، أن الملك "يهويا قيم" - الذي نصبه ملك مصر - كانت تداعب خياله بغض أوهام بخصوص القوة المصرية وإنها قد تحل محل الأشوريين، حيث اعتبر حكام يهودا أن دمار آشور هو بمثابة معجزة حقيقية، إذ حطم الرب «مطرقة كل البلاد»، وتحققت وعود الأنبياء، وأنه من الآن فصاعداً سيسود عصر السلام المنشود. والحقيقة هي أن النبي "حبقوق" أدرك مغزى هذه الأحداث وتأثيرها على آشور، وأعرب عن اندهاشه البالغ لأن الرب رفع هامة الكلدانيين على حين غرة، «الامة المرّة القاحمة السالكة في رحاب الأرض لتملك مساكن ليست لها». بيد أن وعى حكام يهودا، وارتفاع شأن الفراغة من الأسرة السادسة والعشرين، الذي جعل من مصر مجدداً دولة عسكرية عظيمة، تحظى بقدر كبير من الأهمية، وتسعى لإثارة الأذئاب في أرض فلسطين ضد السلطات البابلية، وتقريبهم منها - كل ذلك ساعد على تقوية ساعد أنصار التمرد في القدس.

ولم يتدخل "نبوخذ نصر" لمدة ثلاث سنوات بصورة مباشرة لقمع التمرد، ولكنه أطلق كتائبه العسكرية على "يهويا قيم"، وفي عام ٥٩٨ هفحسب قام بغزو يهودا، وفي ذات الوقت فارق "يهويا قيم" الحياة، وخلفه ولده "يهوياكين" (كانيهاو) سنة ٥٩٧. واتخذ قراراً بالخضوع لبابل (ملوك ثان ٢٤: ١٢). وفتح بوابات القدس أمام "نبوخذ نصر". بيد أن هذا الخضوع لم يتخذ يهودا، ذلك أن "نبوخذ نصر"، وفقاً لرواية التاريخ البابلي: «حل بمدينة يهودا، أي القدس. واحتلها في ثاني أيام شهر آذار. وقبض على ملكها. ونصب الملك الذي ارتضاه، ثم جَبَى ضرائب باهظة وأرسلها إلى بابل». وقد

كان هذا الملك هو "صد قياهو" عم يهوياكين، وقد كان عقاب يهودا قاسياً للغاية، إذ أنه علاوة على الضرائب الباهظة التي شملت جميع كنوز القصر الملكي، والذهب الذي جعله سليمان في معبد الرب - قام ملك بابل بإجلاء «القدس بأسرها، وجميع الحكام والقادة، عشرة آلاف منفى. وجميع الصناع وأصحاب المهن. ولم يتبقى هناك سوى فقراء "شعب إسرائيل"، وحتى الملك "يهوياكين" وأمه ونسائه وخصيانه تم نفيهم أيضاً. وعلى النقيض من "عسقلان" لم يدمر "نبوخذ نصر" القدس العاصية، إذ يبدو أن خضوع "يهوياكين" الذي خرج من المدينة المحاصرة بصحبة أمه وعبيده ليكون في استقبال "نبوخذ نصر"، هو الذي أنقذ المدينة من الدمار في هذه المرحلة.

وبدلاً من الملك المنفى هو وولاه ونسائه وخصيانه، أجلس "نبوخذ نصر" العرش "متتياً بن ياشياهو" هو عم "يهوياكين"، الذي تغير اسمه منذ ذلك الحين وصار يدعى "صد قياهو" (ومن المحتمل أن عملية تغيير الاسم ترتبط بالتمتع بوضع "التابع" واليمين الذي يؤديه التابع الجديد في حضرة الملك ضماناً لأنه لن يحث بالقسم)، ومع ذلك فإن "يهوياكين" أثناء نفيه ما برح يعتبر ملكاً ليهودا في عيون البابليين وظل يتناول طعامه في مأدبة ملك بابل. وهناك وثائق تعود للسنة الثالثة عشرة لحكم "نبوخذ نصر" (٥٩٢) تشير إلى منح وجبات الطعام إلى "يهوياكين" ملك يهودا وأبنائه الخمسة. وقد جعلت هذه الحقيقة - الحفاظ على مكانة "يهوياكين" حتى في ظل نفيه - طبعية الحال زعيماً للمنفين. (فظلوا يحسبون سنوات نفيهم وفقاً لتاريخ تولية الحكم، (حزقيال ١: ٢) كما ترتب عليها حالة من التوتر الزائد في يهودا، والفوضى من جراء غياب الصفوة في بابل، ولم يستطع المعتدلون الذين كانوا على استعداد لتحمل نير بابل مدعومين بإرميا ونبؤاته - وكان من بينهم الملك نفسه - أن يصمدوا في وجه المتطرفين أنصار الثورة الذين استنوا إلى الدعم المصري. وحتى بين دوائر المنفيين ببابل ظهر أنبياء تنبأوا

بخلاص قريب، ويسقوط بابل خلال سنوات معدودات (إرميا ٢٩: ٢ - ٢٢). وكان هناك أنبياء على شاكلتهم فى القدس - وهم الذين دعاهم إرميا باسم "الأنبياء الكذبة"، وكان من ضمنهم حنانيا بن عازور من جيبعون الذى وعد الشعب، بأن نير "تبوخذ نصر" سيتهاوى «بعد عامين»، والمحمل هو أن السقوط الكامل الذى كان من نصيب آشور. والضربات التى ألقت بمصر، صورت لهؤلاء المتفائلين طرحاً مفاده أن أية امبراطورية عسكرية لن يطول بها الأجل، وأن النهاية المحتومة لكل إمبراطورية هى أمر مقرر، شأنه شأن تقدمها. وقد كان تصور إرميا قريب جداً من الواقع. إذ تصور أن بابل ستواصل بسط نفوذها حتى تبلغ من العمر عتياً، ومن ثم ينبغى أن يحنوا لها الرؤوس، وإذا كانت وجهه نظره هذه صادرة عن نفس التصورات بشأن الامبراطوريات الرائحة والفانية على صعيد الساحة العالمية، فقد أصبح النبى الذى تنبأ بذلك، بمرور السنين، نبى الدمار، الذى حذر باستياء بالغ من الحمق السياسى الذى دمر المملكة، ويوشك على تدمير الهيكل، وكانت جذور هذا الشر تكمن - حسب رأيه - فى الخطايا الأخلاقية والدينية، التى تساهم أيضاً فى تدنيس الهيكل (إرميا ٧: ١٠ - ١١).

إن الاعتداد بالنفس نظراً لانتسابه إلى الكهنة، ومراره الكهنة فى عناتوث، وأبائه الذين أبعدها عن سلك الكهانة فى عهد سليمان، كل ذلك مُجْتَمِعاً ترك أثراً عميقاً فى شخصيته، لقد كان يحذر أبناء يهوذا مطالباً إياهم بالخنوع حتى تمر العاصفة، وناضل بمخاطرة حقيقية من أجل هذه الآراء. لقد ازدرى مصر وقوتها، وكان مقدراً له أن يهبط إليها فى شيخوخته، ليقضي بها ما بقى من عمره. وما أن تحققت نبوءته المفجعة، حتى كان عوناً للمتبقين، وزعيماً للمنفين فى طريقهم إلى بابل.

وقد تسبب الخلافات الداخلية فى يهودا الناجمة عن التوجه السياسى الذى تفشى فى عهدى يهوياقيم وصدقياهو، فى توسيع هوة الخلافات الاجتماعية وجعلت من القدس فى سنواتها الأخيرة ساحة للصدامات والمطاردات. وقد قيدت أيضاً فى عهد "يهوياقيم" وبشكل قاسى مساحة الحرية الممنوحة للأنبياء، وأحدهم، على سبيل المثال، وهو أوريا بن شماعيا، الذى تنبأ بخراب يهودا والهيكل، ثم فر إلى مصر هارباً، تم تسليمه إلى "يهوياقيم" وجرى إعدامه، وحتى إرمياء نفسه حوكم فى عهد "يهوياقيم" من قبل الحكام والكهنة بسبب نبوءته عن الدمار «وأجعل هذا البيت كشيلوه». ولولا مجموعة من الحكام المتعاطفين معه وتدخلهم للدفاع عنه. كان سينتظره بالطبع مصيراً معتماً هو الآخر (إرميا: ٢٥).

ويبدو أن الدافع للتمرد الأخير الذى قام به "صدقياهو" كان وثيق الصلة بالحملة البحرية التى شنّها "يسماتيك الثانى" ملك مصر على المنطقة الفينيقية سنة ٥٩١. وقد أقلحت هذه الحملة وألهبت شرارة الأجل فى نفوس أعداء بابل. ومنذ ذلك الحين اشتد ساعد المتطرفين، وتحالف صدقياهو مع ملك مصر وتبني الشعب لمحاربة بابل، وكان الحماس الذى ملك نفوس طبقات الشعب وانتشرت الآمال المسيحانية انتشرت، حتى بين نوازل الأثرياء، أمراً غير مسبوق، وكان تحرير العبيد العبريين الذى جرى تصويره فى سفر إرمياء ٢٤: ٨، يحمل بعض أوجه الشبه مع طقس تجديد العهد الذى أجراه ياشياهو. بيد أن الفرحة كانت قصيرة الأمد. ففي عام ٥٨٨ تقدم نبوخذ نصر نحو يهودا على رأس قوات هائلة وضرب حصاراً على القدس، استمر لمدة سنتين، وأثناء الحصار وصلت قوات النجدة المصرية، بقيادة الفرعون خفرع، الذى تولى حكم مصر فى العام نفسه، لكن حاقت به، على ما يبدو، الهزيمة فتقهقر عائداً صوب مصر. ويحكى هيرودوت كذلك (الكتاب الثانى

١٦١). أن خفر قاذ جيشاً لمهاجمة صيدا (صيدون)، ودخل في معركة بحرية ضد ملك صور.

والواضح أن هذا التدخل المصري لم يكن بوسعه - وفي آخر لحظة - أن يغير مجرى الأحداث، حيث شدد الجيش البابلي حصاره وقطع كافة خطوط الاتصالات مع المناطق المجاورة. ويحتمل أن أوانى "لاخيش" الفخارية الشهيرة، ترجع لهذه الفترة، وكذا الخطابات التي تعكس أحوال المصون وجندها المضطربين في خضم المحنة، وفي النهاية استسلمت المجاعة داخل القدس المحاصرة، وتم اختراقها فهرب صديقاها، ثم ألقى القبض عليه. ولأنه لم يحافظ على قسم التابعين، عاقبه البابليون بوحشية بالغة، فذبخوا أبناءه أمام عينيه، وفقتت عيناه، واقتيد إلى بابل مكبلاً بالأصفاد.

ولكن نهاية يهوذا لم تتم إلا مع دمار القدس نهائياً، وخراب الهيكل الذي يجري وصفه تفصيلياً في سفر الملوك الثاني (٢٥: ٨ فصاعداً): «وفي الشهر الخامس في اليوم السابع، وفي السنة التاسعة عشرة للملك نبوخذ نصر» ملك بابل جاء نبوخذادان رئيس الشرطة عبد ملك بابل إلى اورشليم، وأحرق بيت الرب وبيت الملك، ولكن بيوت اورشليم وجميع بيوت العظماء، وهدمت جيوش الكلدانيين أسوار اورشليم. أما بقية الشعب الذين بقوا في المدينة و الهاريون الذين هربوا إلى ملك بابل، وبقية الجمهور، فقد سباهم نبوخذادان رئيس الشرطة. وكان رئيس الشرطة أبقى من سكان البلاد زارعى الكروم والفلاحين» وعهد بأمر السكان الذين تبقوا في البلاد إلى جدالياها بن أحيقاف بن شافان، سليل أسرة شهيرة من الحكام (جده شافان كان كاتباً في عهد ياشياهاو. وكان فيما بينو أحد كبار المعتقلين الذي عارضوا التمزد) وكان مقره مدينة "ماتسافا" في أرض بنيامين بالمنطقة التي لم تدمر فيما بينو أثناء الحرب، وقد استمر سلطانه مدة قصيرة للغاية، حيث شرع في تجميع قادة الجيوش الذين هربوا، لدى خراب القدس، من مدن يهوذا المحصنة ثم

عادوا فيما بعد إلى البلاد، وأخير جداليا هو جميع المنضمين إليه أنه يحق لهم أن يقيموا في "المدن التي يسيطرون عليها".

ويشير هذا الأمر في الذهن عملية الإصلاح الزراعي التي طبقها سرجون ملك آشور بعد احتلاله للسامرة. عندما وزع أراضي المنفيين على المواطنين المتبقين. ولكن بعد مرور فترة قصيرة أُغتيل جداليا هو على يد شخص من الأسرة الحاكمة وهو "يشمعئيل بن ناتانيا". الذي أرسله ملك العمونيين. وقد قضى هذا الاغتيال على فلول الحكم اليهودي بعد الخراب. فقد توجس قادة الجيش الذين كانوا مع "جداليا هو" والشعب الذي معهم، من انتقام الكلدانيين، قولوا الأديار صوب مصر، أخذ يث النبي إرمياء معهم، ويرمز إغتيال "جداليا هو" في الوعي الشعبي إلى نهاية وجود يهودا. وبعد مرور خمس سنوات من ذلك التاريخ (٥٨٢) عاد نبوزرادن قائد جنود ملك بابل ونفى ٧٤٥ نسمة من يهودا. وكان هذا هو السبي الثالث الذي يقوم به البابليون في يهودا، التي ما برحت خربة حتى فترة العودة سنة ٥٣٨ ق. م.



## الفهرست

رقم الصفحة	الموضوع
٤	وثيقة اسرائيلية دامغة يعلم صحة الرواية التوراتية .....
١٦	مقدمة المترجم .....
٥١	خرائط وصور تاريخية .....
	<b>الجزء الأول</b>
	<b>بدايات تاريخ بنى اسرائيل</b>
٦٤	أرض فلسطين بين بلدان الشرق الأوسط .....
٧٢	أرض كنعان قبل غزوات بنى اسرائيل وأثائها .....
٨٢	حملات أمنحوتب الثانى وتحتمس الرابع .....
٩٢	أرض كنعان فى حقبة غزو بنى اسرائيل .....
٩٩	غروب شمس السيادة المصرية على أرض كنعان .....
١٠٣	بدايات تاريخ العبرانيين .....
١١٣	الآباء على ضوء الاكتشافات الحديثة .....
١٢٠	بنو اسرائيل فى مصر .....
١٢٦	الخروج من مصر وجبل سيناء .....
١٣١	احتلال أرض كنعان والاستيطان فيها .....
١٣٧	البرهان الأثرى .....
١٤٢	استرجاع أساليب الاحتلال العسكرى .....
١٤٨	غزو فلسطين فى الميزان العسكرى ..
١٥٥	استيطان الأسباط ونتائجه ..

رقم الصفحة	الموضوع
١٦٠	سبل الاستيطان في مرآة الأنساب السبطية .....
١٦٧	عصر القضاة .....
١٧٥	الإرهاصات الأولى لإقامة الملكية .....
١٧٩	الصدام مع شعوب شرقى نهر الأردن .....
١٨٨	الصراعات مع الفلسطينيين .....
	<b>الجزء الثانى</b>
	<b>فترة الهيكل الأول</b>
١٩٧	المملكة الموحدة .....
١٩٩	فترة النبى صموئيل .....
٢٠٠	الملك شاول .....
٢٠٤	تاريخ داوود .....
٢٠٧	داوود ملكاً على إسرائيل .....
٢١٦	تاريخ سليمان .....
٢١٧	مملكة سليمان فى الشرق القديم .....
٢٢٣	انقسام المملكتين .....
٢٢٧	فترة المملكتين .....
٢٢٩	المصادر التاريخية .....
٢٣٣	فترة التأسيس المنفصل .....
٢٣٨	فترة الحلف الوثيق .....
٢٤٣	التحدى الآشورى .....
٢٤٦	الثورة الدينية الاجتماعية - تمرد ياهو

الموضوع	رقم الصفحة
فترات الانحطاط والازدهار ..... (دمار مملكة إسرائيل)	٢٥٠
ازدهار مملكة إسرائيل (عهد يريعام) .....	٢٥٧
أنبياء المكتوبات .....	٢٦٠
ازدهار مملكة يهوذا .....	٢٦٣
دمار مملكة إسرائيل على يد آشور .....	٢٦٧
مملكة يهوذا منذ تخريب السامرة وحتى تخريب القدس ...	٢٧٩
عهد حزقيا هو .....	٢٧٩
النبى إشعي .....	٢٨١
حملة سنحاريب .....	٢٨٤
فترة منسى .....	٢٨٧
ياشياهو وأعماله .....	٢٩٠
نهاية عصر يهوذا ودمار الهيكل .....	٢٩٦











#### التعريف بالمؤلف

أستاذ ورئيس قسم اللغة العبرية وأدائها  
كلية الآداب جامعة عين شمس  
صدرت له المؤلفات التالية .

- ١- إنشاء وإملور المديان الإسرائيلي (١٩٧٢) .
- ٢- جولة في الدين والثقافة اليهودية (١٩٧٥)
- ٣- اللغة العبرية للمبتدئين (١٩٧٨) .
- ٤- تاريخ ونظائر اللغة العبرية (١٩٧٨)
- ٥- معاجم من الآداب العبرية الحديثة (١٩٧٨) .
- ٦- الشهادة اليهودية الإسرائيلية الروح المعنوية (١٩٨٦)
- ٧- الأدب العبري والإسلام، ثلاثة نبي في التاريخ الإسرائيلي (١٩٨٨)
- ٨- معجم التفسير الأدب الإمبراطوري، ١٩٦٧-١٩٨٠
- ٩- المشاهدة اليهودية في أدب - إله - إنسان، سعيد القادري (١٩٨٤)
- ١٠- للوسايا المشرق دراسة مقارنة في اليهودية والاسلام (١٩٨٨)
- ١١- القوى الدينية في إسرائيل بين تكبير الدولة وإعزازه الدينية (١٩٩٤)
- ١٢- إشكالية اليهودية في إسرائيل (١٩٩٧)
- ١٣- هواعد اللغة العبرية (١٩٩٧) .
- ١٤- الرموز الدينية في اليهودية (١٩٩٩)
- ١٥- موسوعة المصطلحات الدينية اليهودية (٢٠٠١)
- ١٦- العبرانيون ويهو إسرائيل في المصادر القديمة، مع الروايات المدونة والإكتشافات الأثرية (٢٠٠١)
- ١٧- اليهود واليهودية في المصادر القديمة، من التكوين السبلس وأبنية الخنثات (٢٠٠١)

أقامت الصهيونية في العصر الحديث، رغم علمائيتها، دعوها في الحق في إقامة دولة يهودية في فلسطين إستناداً إلى ما ورد في كتاب العهد القديم من مرويوات عن قصة نشأة العبرانيين وبني إسرائيل في كل من مصر وأرض كنعان، وهي المرويوات التي ثبت أنها دونت بعد تواترها شفاهة بقرون عديدة وفق وجهات نظر مختلفة للمدوينين. وقد آمن اللاهوتيون بصدق هذه الاحداث وباركوا كل خطوات الصهيونية في الاستيلاء على أرض فلسطين، باعتبارها «أرض الميعاد» التي ستظل أرضاً خالية عبر التاريخ في انتظار عودة اليهود إليها. وفي العصر الحديث ظهرت مدرستان لهما أهمية كبيرة فيما يتصل بتصنيف نصوص التوراة وفقاً لمصادر تدوينها، من ناحية، وبما يتصل بموثوقية المادة التاريخية التوراتية على ضوء الاكتشافات الأثرية من ناحية أخرى. وقد توصل علماء الآثار سواء الأوروبيين، أو اليهود والاسرائيليون، إلى نتائج بالغة الأهمية بشأن قضايا مثل إقامة بني إسرائيل في مصر وخروجهم منها، وغزوهم لأرض كنعان وقيام مملكة داود وسليمان، توصلت إلى أنه لم يتم العثور على أية اكتشافات أثرية أو نصوص لدى دول الخصارات المحيطة بفلسطين تؤكد حدوث هذه الروايات. وهذا هو موضوع هذا الكتاب الفاه والمثير الذي مهد له بمقدمة ضافية إلى عبد الله الشامي رئيس قسم بكلية الآداب جامعة عين شمس المستور حول إهمال التاريخ الف ومدى مصداقية الأساطير الدينية حول فلسطين في ضوء الاكت ناحية أخرى.

Bibliotheca Alexandrina



0323480

شاد  
رية  
شف  
نية  
ديم  
من

اساس

المكتب المصري لتوزيع المطبوعات

٥ ش مصطفى طوموم - المنيل القاهرة ٢٦٥٥٤٨٧ تليفاكس